manos para que lo conſagre, y llegue antes el premio que los tormentos de la paſsion.

Pſalm.15. Dixo Dauid: *Dominus pars hæreditatis meæ, & calicis mei.* Dios de mi gloria, y de mi trabajo, pues no dixera Dios de mi trabajo, yde mi gloria: pues primero es el padecer por Dios, y luego el entrar en la gloria? No quiere Dios q̃ ſe guarde eſſe orden, ſino q̃ ſe diga: *Dominus pars hæreditatis meæ, & calicis mei*, primero de mi cielo, y luego de mi trabajo, para que ſepan todos, que es condicion deſte Señor, que llegue antes el premio que el ſeruicio.

Pſalm.43. *Dextera tua, & brachium tuũ,*
S. Auguſt. in *& illuminatio vultus tui.* S. Aguſtin declarando eſtos verſos,
Pſalm.43. dize: *Dextera tua potentia tua, brachium tuum ipſe filius tuus, & illuminatio vultus tui.* El Hijo de Dios es potencia del Padre braço ſuyo, y ſu iluminacion, pues quando le embia a que ilumine el entendimiẽto de algũ ſieruo ſuyo, va delante la mano, y el braço para premiar, aun antes q̃ iluſtre, ni dè luz al alma. El Incog-
Incogn. in nito dize declarando eſte lu-
Pſalm.43 gar: *Chriſtus dicitur illuminatio vultus diuini.* Señor, ſi ſoys inſpiracion de los juſtos, y eſta inſpiracion, o illuminacion ſe da para bien obrar, y luego a la obra ſe ſigue el premio bien

fuera, q̃ fuera delante la illuminaciõ, y luego la mano para premiar: no lo puede acabar eſſo nueſtro Dios con ſu condiciõ, delante quiere que vaya la mano con la remuneracion, y q̃ eſta eſtè de repueſto para premiar al juſto, aguardandole aun antes q̃ empiece a obrar: pues ſi eſta es ſu condicion no nos eſpantemos, que para juſtificar a eſta muger, tome primero el pueſto como galã muy enamorado, y paſſemos a otro diſcurſo.

DISCVRSO II.

Que al mundo, o al amigo ſe le puede dar parte de la hazienda ſin pecado: pero la fatiga ſe ha de dar a ſolo Dios.

Fatigatus ex itinere, &c.

QVien cõſiderare al Redẽtor del mundo fatigado del canſancio del camino en buſca de vn alma perdida, y q̃ como Padre amoroſo, q̃ no es aceptador de perſonas, lo miſmo harà por todos en comũ, y por cada vno en particular: ſi es q̃ tiene adarme de juyzio, hallaraſe obligado a pagar eſta fatiga de Chriſto, cõ fatiga, y anſia de ſeruirle: bien podrà vn hombre ſin pecado

ſer liberal con el mundo, o el amigo de ſus bienes, y hazienda: pero la fatiga, y el canſancio ha ſe de guardar para Dios.

S. Cyril. Hieroſol. chat. 2.

Eſta dotrina es de mi Padre ſan Cirilo Hieroſolymitano, que con particular agudeza conſiderò, que el Sol en ſeruicio del ſanto Rey Ezequias perdio de ſu derecho, boluiendo a tras, pero en ſeruicio de ſu Criador, en la muerte de Chriſto ſe fatigò, ſe deſmayò, obſcureciendoſe y perdiendo parte de ſu luz, las palabras del ſanto: *Tunc propter Ezechiam ſol reuerſus eſt, propter Chriſtum vero ſol obſcuratus eſt, non retrocedens, ſed deficiens, atque per hoc vtriuſque differentiam, & Ezechiæ, & Ieſu demonſtrauit.* Por Ezequias buelue a tras, por Chriſto nueſtro Señor, ſe obſcurece haſta deſmayarſe, como ſi fuera Sol de entẽdimiento; moſtrò la diferencia que ha de auer en ſeruir al Criador, o a la criatura, por el amigo, aunque ſea vn Rey, baſte perder vno de ſu derecho, ſeruirle con parte de la hazienda: la fatiga, el deſmayarſe, el entriſtecerſe, el conſumirſe en la perſona, guardeſe para aquel Señor, que tanto ſe fatigò por mi, que quando yo contemplandole muriendo en vna Cruz, de puro ſentimiento me viniere a deſmayar, entonces ſerè vn Sol.

Que diremos de aq̃llos, q̃ todo ſu canſancio, y fatiga dã al mundo, a la hazienda, a la amiga, a la ganãcia ilicita, yſiẽdo el hõbre apenas vno, procura multiplicarſe, por hazerſe muchos para ſeruir a eſtos enemigos, dixolo Dauid: *Afructu frumenti, & olei ſui multiplicati ſunt.* Dize Aguſtino declarando eſte lugar: O caſo lamẽtable, q̃ ſiẽdo vno el hombre ſe multiplica, y ſe haze muchos, para fatigarſe en ſeruicio de ſus intereſſes; ſi trata del trigo, todo eſtà empapado en eſte trato, ſi del vino, todo eſtà en el vino, ſi del azeyte, luego haze oſtentacion de ſus almacenes, y repite las muchas cantaras que ha encerrado: finalmente cada vno deſtos tratos ſe le ſorue todo: y ſiendo vno eſtà repartido, y fatigado en todos: *Afructu frumenti, vini, & olei ſui multiplicati ſunt.* Oyamos las palabras de S. Aguſtin: *Anima temporalium bonorum deceſsione, & ſucceſsione, ideſt, à tempore frumenti, vini, & olei ſui innumerabilibus completa phantaſmatis, ſic multiplicata eſt, vt nõ poſsit agere quod præceptum eſt.* Por eſto ſe fatigan los hombres, y el q̃ no es vno para ſeruir a Dios, ſe haze ciento para ſeruir a ſus ganancias temporales.

Pſal. 4.

S. Aug. in Pſal. 4.

En

En confirmacion deste lugar, digamos otro que se le
Psal. 48. parece: *Qui confidunt in virtute sua, & in multitudine diuitiarum suarum gloriantur, laborabit in interitu.* Si habla de plural: *Qui confidunt in virtute sua.* Como concluye de singular, diziendo; *Laborabit.* El caso es, que el pecador mientras viuio parecio muchos, que estuuo repartido en muchos tratos, en muchas ganancias, vicios, pecados; llegada la hora de la muerte, como le han de desamparar todos, hallarase solo: alli le faltaran los dineros, los gastos, los amigos, los mãdos, el que fue poderoso como muchos mientras viuio; llegada la muerte, *Laborabit*, como vno se hallarà solo.

Subamos mas la clauija, propiedad es de los Reyes, y anexo està a su Magestad miẽtras viuen, siendo vn hombre solo hablar de sus personas en plural, como si fueran muchos los Alexãdros, y no fue mas de vno. Los Pompeyos, los Iulios Cesares, miraldo en las prouisiones Reales; Nos D. Felipe por la gracia de Dios. El Santo Rey Ezechiel, q̃ en semejantes prouisiones ponia Nos, como si fuera muchos, quãdo Isaias le dixo: *Dispone domui tuæ, cras enim morieris.*
Isai. 38. Como vio la muerte al ojo, el q̃ en vida le parecia q̃ era muchos hõbres, a la hora de la muerte le parecio q̃ era vno solo; y assi en su cantico siẽpre habla de singular: *Ego dixi in dimidio dierum meorum.* Yo dixo en el medio de mis dias, y luego dize: *Sicut pullus irundinis, sic clamabo.* Finalmẽte como vio la muerte al ojo, no ay verso en q̃ no hable de singular, y ya vltimamente como Dios le concedio quinze años de vida al fin del cantico, viendo q̃ se auia escapado de la muerte buelue a hablar de plural, considerandose como muchos el q̃ no era mas de vno: *Et Psalmos nostros cantabimus, &c.* Dixo el Rey, viendo que le auian alargado la vida; buelue a hablar de plural como si fuera muchos; no lo veys como los engañados, y los desengañados se hazẽ muchos para gozar de las glorias del mundo, y llegada la muerte se hallan solos.

Adelantemos este pensamiento: *Quare fremuerunt gentes, & populi meditati sunt inania.* Psal. 2.
Como si dixera, siendo gẽtes, como su modo de proceder es de bestias? que esso significa aquel *Fremuerunt*, relinchar gemir, bramar, aullar, el deshonesto relincha como cauallo; y assi las palabras, y donayres que dize a la mala muger, son relinchos de cauallos: por esso los llamò Ieremias:

mias: *Equi amatores in fœminas.*

Amoſ. 4. Los ricos glotones braman como vacas: vn Profeta les di
Pſalm. 3. xo: *Audite vaccæ pingues.* El ſo beruio ruge como Leon: Da
Pſalm. 9. uid deſpues de cõuertido, ha blãdo cõ Dios dixo: *Voce mea ad Dñm clamabo*, cõ mi voz clamare a Dios, q̃ haſta aqui no hablaua con mi voz, como quiẽ dize: Ya Señor, q̃ he cay do en la quẽta no relinchare como caualio, diziẽdo donay res a Berſabe, ni bramare como toro, ni rugirè como leõ,
Pſal. 89. ſino q̃ *voce mea ad Dñm clama bo*, pues dize Dauid en eſte Pſalmo, *Quare fremuerũt gẽtes?* ſi ſon hombres como ſe buel uen beſtias? *& populi meditati ſunt inania*, aquel *inania*, no dize acto de entendimiento: no dixo Dauid en otro lugar, *anni noſtri ſicut araneæ meditabũ tur?* aquel texer las arañas ſus telas, llamo meditar las arañas: paſſanſe muchos años ha ziendo muchos actos que no parecen de hombres de razõ ſino meditando como las ara ñas, fatigandonos como ellas por texer lo que ſuele ſeruir para nueſtra mortaja; aſsi declara eſte verſo San Remigio Obiſpo: *Sicut aranea inutiliter*
S. Remig. Epiſcop. in Pſal. 89. *laborat in tela perficienda, in qua tandem ipſa interficitur, huic comparãtur anni noſtri, in quibus inutiliter meditamur, quomodo terrena acquiramus, in quibus adquiſitis irritimur, & ad mortẽ trahimur.* Pues boluamos al primer lugar, *& populi meditati ſunt inania.* Pretendiente que pienſas que hazes en eſſas diligencias tan prolongadas, hijas de tu ambicion, no ſon actos de razon, ſino de texer telas de arañas, fatigaſte dando el canſancio al mundo, al demonio y a tu ambicion: texes, y enredas telas para enredar el alma. Galanes que en la proſecucion de vueſtros amores aueys perdido el ſeſo, que os deſentrañays como la araña, por ſeruir vna fierpe, que pẽſays que ſon vueſtros ſonetos, villetes, meriendas, requiebros, muſicas, texer telas donde el marido, o hermano de la ſeñora, hallandoos enredados os de mil puñaladas, eſto es, *& populi meditati ſunt inania*, y tambien, *anni noſtri ſicut ananea meditabuntur.*

Conſiderando ſan Ber- *S. Bernard.*
nardo, que la fatiga que ſe *in quadam*
auia de dar a Dios nueſtro *epiſt.*
Señor, ſe da inutilmente al mundo, dixo: *Si lapis, ſi habes cor, deſine illa ſequi quæ conſequi miſerum eſt, beatus qui poſt illa non abijt, quę poſſeſſa honerãt, amata inquinant, amiſſa cruciant.* Si eres hombre de entendimiento, y no meditas como la araña, ſi tienes coraçon, dexa de ſeguir aquello, que alcançarlo es miſeria: dichoſo

el

el varon que no ſe va en ſeguimiẽto de aquellas coſas, que alcançadas ſon peſadas, y cargan amandolas, ſe inquina, y enſuzia el alma, perdidas atormentan. O alma quié me diera que te deſengañaras, y con la agonia que te fatigas por eſto tranſitorio, te fatigaras por aquel Señor q̃ ſe fatigò por ti.

Pues que ſi huuieſſemos de dezir la amargura con que el demonio, y el mundo trata a eſtos q̃ ſe fatigan por ellos, digalo Iſayas: *Auferetur ab eis iugum eius, & onus illius ab humero eorum.* Entre las expoſiciones que la Gloſſa ordinaria da a eſtas palabras, vna es entenderlas del mal tratamiẽto que el demonio haze a ſus ſequaces, que no ſe contenta con echarles yugo, ſino carga tambien: quié jamas ha viſto tal crueldad, aun con las beſtias del campo, el mas barbaro, y cruel villano no vsò jamas de tal crueldad, deſpues de auer echado yugo a vna beſtia echarla carga. Eſſo haze el demonio cõ aquellos que ſe fatigan por el, *Auferetur ab eis iugum eius, & onus illius ab humero eorum.*

Iſai. 14. verſ. 25.

Gloſ. ord. in Eſai. 4.

Aquel hombre del Euangelio, que fue combidado a aquella cena grande, y ſe diſculpò, con que auia comprado cinco yuntas de bueyes, y que las yua a probar. SanBernardo, el demonio a los ſuyos no ſe contẽta con poner los vn yugo ſobre la ceruiz, ſino cinco.

S. Luc. 14

S. Bernar.

Dichoſa el alma que ſe fatiga por Dios: dize vn autor, que ay vna auezita, que tiene tan grande inclinacion a cierta eſtrella, que en ſaliendo q̃ ſale, o en anocheciendo luego que la ve ſe leuanta del nido, y buela, remontandoſe, y careandoſe cõſu eſtrella: quié la dixera a eſta auezilla: Adõde buelas auezita boba, dexãdo tus higitos en el nido? ſi a caſo ſubieſſe vna culebra, y te los comieſſe, no ſeria grã perdida la de tus hijos? que cierto es que reſponderia: Si ſe pierden, que ſe pierdan: lleua me mi eſtrella. Quantos Religioſos viſten filicio, mortifican ſus cuerpos con la diciplina, duermen en vna tabla, tratandoſe con grande aſpereza, quien les dixera, mirad que perdeys la ſalud, que es precioſiſsima: que cierto es que reſponderia, que ſe pierda, que ſe pierde: lleuame mi eſtrella, que es mi Ieſus, y mi bien, a quien deſſeo con anſias, y por quien es juſto que todos nos fatiguemos.

Camera emblema 85.

(***)

DISCVR-

DISCVRSO III.

Que es peligroſa enfermedad la de la ſenſualidad, pues ſaca de ſu paſſo al medico celeſtial de las almas, y que bien es neceſſario todo el poder, y diligencia de Dios para dar ſalud a ſemejantes dolientes.

Ieſus ergo fatigatus ex itinere, &c.

QVando vemos que ſale vn Medico de caſa en ſu mula caſi por la poſta, luego coligimos que la enferme dad del doliẽte es graue, y peligroſa: adonde camina Chriſto medico de nueſtras almas al hilo del medio dia con tãta prieſſa, y fatiga? a curar vna enferma. Qual era la enferme dad deſta muger? enfermedad de torpeza, y de deshoneſtidad, o que peligroſa deue de ſer, pues lleua con tanto cuydado al Rey del cielo.

Quereys ver que tan peligroſa es eſta enfermedad? q̃ dixo Filon Iudio, q̃ ſon muy pocos los que eſcapan della: *Philõ lib. de confuſ. linguarũ.* *Grauiſsimum, enim malorum eſt, & pene ſolum inſanabile omnium animæ partium ad peccandum cõſenſus, cum tãquam in publica peſtilentia, nihil ſani ſit reliquum, quod ægrotis mederi poſsit.* No ay peſte tan peligroſa, porq̃ dize eſte Doctor, es vn contagio que ſe apodera del hõbre con tanta crueldad, que le va acabando por la poſta: San Geronymo dixo: *Enſis diaboli luxuria*: es la luxuria la eſpada con que el demonio haze riza. *S. Hiero. in epiſ. Euſebij ad Damaſum.*

Muchos dias ha que viuo con deſſeo de aueriguar, por que no ſiendo eſte pecado el mayor de todos: porque mayor pecado es la blasfemia, y el homicidio, que la ſimple fornicacion: y con todo eſſo vemos q̃ le caſtiga Dios terriblemente, y tal vez ſon los caſtigos tales, como ſi fuera eſte vicio de la ſenſualidad delos mayores pecados, o el mayor, y q̃ no ſea el mayor de los pecados, eſte vicio es cierto. Santo Tomas dixo: *Paſsio tendens in malum, præcedens iudicũ rationis diminuit peccatum.* Que la paſsiõ que precede al juyzio de la razõ diſminuye el pecado: es verdad que eſte vicio no es colera repentina; pero es vna paſsion tan vehemente, que quiere atropellar el juyzio de la razon, y comũ dicho es de Teologos, *paſsio minuit voluntariũ*: q̃ la vehemẽte paſsion diſminuye la razon de voluntario: pues ſiendo la paſsion deſte vicio tan feroz, parece q̃ diſminuye algo la razon de voluntario: pues el pecado en tanto *S. Tho. 1. 2. q. 24. ar. 3. in reſpon. ad vltimũ argum.*

tanto es mayor, en quanto se haze con mas voluntad, y malicia: luego segũ lo dicho, este no es el mayor de todos los pecados.

Y con todo esto tiene nuestro Dios tan grande oposicion con el, que muchas vezes le castiga, como si fuera de los mayores, o por lo menos con riguros ssimos castigos. Vease en el diluuio vniuersal, que anegò Dios todo el mundo: ò brauo castigo! y porque? porque, *omnis quippe caro corruperat viam suam*, por el pecado de la sensualidad: aduiertase el castigo de Sodoma, la perdida de España por los amores de don Rodrigo con la Caua: qual es la razon porque no siendo el mayor de los pecados le castiga muchas vezes, como si fuera de los mayores, yo os lo dirè, y quiça os agradarà la razon.

Genes. 6.

Genes. 19.

La diferencia que ay entre este vicio de la sensualidad, y los demas, es que en los demas ay efecto, pero no siẽpre ay afecto: no todas las vezes se queda el pecador cõ afecto a aquel pecado: mata vn hombre a otro, despues de auerle muerto no se queda el homicida dandole puñaladas en seco con el afecto, antes muy arrepentido, y lloroso: pero en el pecado dela carne casi siẽpre ay efecto, y afecto: de modo, q̃ no se contenta el pecador cõ ofender a Dios, sino q̃ despues d' auerle ofendido con efecto, se queda cõ el afecto, o voluntad en aq̃lla criatura, o vicio: porq̃ el que vnavez empieça esta miseria, no sabe poner fin a este vicio: dize Dios, o pecador infiel, q̃ no te contentaste con ofenderme, sino que quando auias de quedar con lagrimas en los ojos, y amargura en tu coraçon, te quedas cõ el afecto, y aficion puesta en la criatura: esto le irrita, y por esta causa castiga con tãto rigor.

Prouemos esta verdad, la fuerça q̃ este vicio tiene para robar el afecto, y la volũtad, dixo san Pablo: *Sentio aliam legem in membris meis repugnantem legi mentis meæ captiuantem me in lege peccati.* Notad aquella palabra: *Captiuantem me in lege peccati*, que me cautiua en la ley del pecado. Lo primero que se ha de aduertir en este lugar, que es muy dificultoso, es que san Anselmo le entiẽde del *fomes peccati*: y assi dize el santo, *Idest, peccati fomitem, qui male regit*: y aquella palabra, *captiuãtem me in lege peccati*, es Hebrayſmo, es lo mismo que *captiuantem me sibi ipsi concupiscentiæ.*

S. Pab. ad Roma. 7.

S. Anſ. in Paul. ad Roman. 7. Hæbraiſmus.

La dificultad deste lugar, y fuerça deste vicio, se encierra en aquella palabra, que me

cautiua en la ley del pecado, o me haze eſclauo de la concupiſcẽcia, que es lo meſmo: al que cautiuan hazenle fuerça, quitãle la libertad, eſſo es cautiuerio: luego ſi eſte vicio nos cautiua quando tienta, o ſomos tentados, parece que nos quita la libertad, y nos haze fuerça al libre aluedrio; el Griego dize: *Captentem me.* La Syriaca: *Captiuum me reddidit.* San Aguſtin declarando eſte lugar, dize: *Captiuare conãtem, ideſt, ad conſentiendum cogentem.* Que haze fuerça eſte vicio haſta cautiuar a todo el hombre, alma, y cuerpo, potencias, y ſentidos: que por eſſo dize San Pablo: *Captiuantem me.* No cautiua vna parte del hombre: Pues al punto, y ala dificultad hemos de dezir q̃ quita la libertad? No por cierto, que es muy hidalgo el libre aluedrio, tãto que el miſmo Dios no le quiere hazer fuerça: Pues como ſe entiende aquella palabra: *Captiuantem me.* Supueſto, que al q̃ cautiuã le quitan la libertad? Yo lo dire.

Litera Græca Tranſ. ex Syr. ad Roma. 7. S. Auguſt. libr. 1. de nupt. & concupiſcentijs, c. 30.

De dos maneras ſe puede hazer fuerça a vno, o fiſica, y realmente, o politicamente: quando por fuerça cautiuan a vno, eſta ſe llama fuerça phyſica, que quita realmente la libertad: otra fuerça ay politica, como ſi a vn hombre le dixeſſen en vn combite, *Brindis*, y el dixeſſe no tẽgo de beuer, bueluenle a porfiar, diziẽdo: *Brindis digo?* Reſponde, harame mal, no ay que porfiarme: buelue tercera vez, y dizenle: *Brindis* por vida de mi ſeñora D. fulana: ya importunado beuiò, hizieronle fuerça; pero no fue fuerça phyſica, ni real, porq̃ no ſe le metiò en la boca aunque le peſo, fue empero fuerça politica.

De la miſma manera, quãdo la concupiſcencia os cautiua, no es fuerça phyſica: de modo que fuerce el libre aluedrio, ſino fuerça politica. Dize la porcion inferior a la razon: *Brindis*, para vna fornicacion. Reſponde la razõ, no ſe ha de fornicar que no me eſtà bien: buelue la cõcupiſcencia cõ nueuos incentiuos de carne, y dize: *Brindis digo:* replica la razon, no ay que tratar, q̃ ſe darà Dios por ofendido: buelue a porfiar con tãtas caricias, y gitanerias, haſta que ſaca el conſentimiento, y cautiua alma, y cuerpo, entendimiento, y voluntad, y todos los ſentidos en eſte vicio, eſto es, *captiuantem me in lege peccati*: ſin violentar el libre aluedrio phiſicamente, es es fuerça politica la que haze: y eſto quiſo dezir Dauid en aquellas palabras, *Et lumbi*

mei impleti sunt illusionibus, haze-
Psal. 37. me esta carne mil burlas, y otros tantos brindis, hasta q̃ me haze consentir.

Y para que veamos q̃ terrible cautiuerio es este, y q̃ en cayendo en este Argel, so lo Christo, y sus merecimientos os pueden sacar: atended aquella cena de san Lucas, y a la escusa de los cõbidados: el vno dixo, dezilde al Rey, q̃ me tenga por escusado, que he comprado cinco pares de bueyes, y voy a probarlos, el otro con mucha cortesia dixo, he comprado vna granja, voyla a ver, que me tẽga por escusado: el tercero dixo, *vxorem dixi nõ possum*. Nicolao de Lira entiẽde por este vltimo los deshonestos, *per hoc intelliguntur carnales, & lasciui*. Mirad que descortesmente responde, y con que resolució, *non possum*, no puedo. Dize la Siriaca, *per mulierem non possũ*. Llama Dios a todos los pecadores a esta cena, o a esta mesa: por quien entiende S. Tito el estado de la justificació, y solo el deshonesto dize, q̃ no puede, que le tiene cautiuo el vicio de la carne.

Luca. 14.

Nicola. de Lira in Luc. 14.

Syriac. in Luc. 14.

S. Titus in Lucam 14 bibi. PP. tom. 1.

Y este *non possum*, parecememe a mi que le dixo en nombre de los mas valientes Sansones guerreros Dauides, y sabios Salomones: dezilde a Sanson, que se desuie de Dalida, que le traça la muerte, que le ha de venir a poner en manos de sus enemigos, y responderá, *non possum*: estoy cautiuo, dezilde a Dauid, que se auerguençe de verse rendido a Bersabe, que porque no la dexa, que dâ mal exemplo a su Reyno, y Dios està muy ofendido? responderá, *non possum*, estoy cautiuo: dezilde a Salomon, que dõde està su Sabiduria, que porque no repara que ofende a Dios muy a lo costoso, pues le hazẽ ido latrar las mugeres alienigenas, que porque no las despide, que aguarda? responderá, *non possum*: ô brauo cautiuerio, ô fuerça terrible deste vicio!

Iudicum cap. 16.

2. Reg. 11

3. Reg. 11.

En confirmacion de lo dicho, digamos el mayor encarecimiento, dixo el Sabio: *Mulieres, & vinum faciunt apostatare homines à Deo*, que este vicio haze apostatar de Dios. Digame el Teologo, que es apostasia? Responde San Cypriano: *Eos qui apostatauerũt ad hæreticos transfuga facti*. Apostatar, es apartarse de Christo, y de su Fè, y passarse a los Hereges, ô renegar a Costãtinopla, y esto para siẽpre: estos son apostatas: pues dezir el Sabio, que este vicio de la sensualidad haze apostatar, es dezir, descuydaos vn poco, y os harà Hereje en quanto es

Eccles. 11

S. Cypria. ad Cornelium.

de

de ſu parte: eſte pecado apar ta de Dios para ſiempre, ſi ſe deſcuydan en el: y aſsi vereys que las anſias de los que ſon verdaderos enamorados, no ſon otras, ſino, o ſi ha de auer tiempo en que eſto ſe acabe: de modo, que haſta la fin del mundo ſe quiſieran eſtar en tal mal vicio: pues no os eſpanteys, que el medico delas almas Chriſto camine con tã gran fatiga, que en la prieſſa q̃ lleua da a entender el rieſgo que corre el alma del deſhoneſto. Eſtaua amancebada la Samaritana, que mucho ſa que a Dios de ſu paſſo, que bien esneceſſario todo ſu po der para curar ſemejantes en fermos, *fatigatus ex itinere, &c.*

Pues lo que yo infiero de lo dicho, es, qué huyamos tã deſdichado vicio, y no ſe fie nadie en ſuvirtud para meter ſe en la ocaſion. Dize la Eſcri tura: *Genes. 6.* *Videntes Filij Dei filias hominum, quod eſſent pulchræ acceperũt ſibi vxores ex omnibus eis, quas elegerant.* La Gloſſa: *Gloſ. Ordi.* *Videntes filij Seth religioſi.* Los hijos de Seth hombres religioſos, que los enſeñó ſu padre a in uocar a Dios, a que viuieſſen en las ſoledades teniẽdo mucha oracion: y aſsi dize otra letra: *Videntes Angeli Dei filias hominum*, eran tan puros, y tã eſpirituales, que pareciã Angeles, *Vidẽtes filias hominũ, quod eſſent pulchræ.* La Gloſſa moral dize: *mulieres deſcendentes de Cain, quæ erant curioſæ, diſſolutæ, & lubricæ.* Vieron vnas muge res deſembueltas hermoſas, y aunque erã varones religio ſos, dados a la oraciõ, criados en ſoledad, tan eſpirituales, q̃ parecian Angeles, en viendo mugeres luego cayerõ, y pecaron cõ ellas: y aſsi dize Ly ra: *Accedebant ad ipſas cognoſcendas carnaliter, antequã vt mariti eas cognoſcerent.* En viendolas, en poniendoſe en la ocaſion, aunque era gente virtuo ſa, no huuo prudencia para aguardar a las bodas: mirad el peligro deſte vicio. *Gloſ. mar. in Gene. 6* *Nicol. de Lyra in Gene. 6.*

Por eſſo el grã padre Agu ſtino dixo: *Cum mulieribus ſermo breuis, durus, & rigidus habẽdus eſt.* En ſiendo muger, por buena que ſea, abreuiar con la platica, y moſtrarla cara de perro, y palabras aſperas. Aquel Serafin, y gran Patriarca de los predicadores el glorioſo ſanto Domingo dexò eſcrito en ſu regla. *Suſpecta mulierum, conſortia vitate.* No quiere dezir tan ſolamente, que ſus hijos eſcuſen las conuerſaciones de mugeres ſoſpechoſas, porque eſſo dicho ſe eſtaua ello, bien cierto es, que eſto no lo auia de poner en ſu regla, quiere dezir, q̃ toda conuerſacion de muger, por buena q̃ ſea es peligroſa, que *S. Auguſt. lib. de ſingularitate clericorũ.* *S. Domin. in ſua regula.*

que a todas den de mano, y de todas huyan, *Suſpecta mulierum, conſortia vitate.*

Iudi. 16. En el libro de los Iuezes ſe quẽta, que quando prẽdieron a Sanſon, y le lleuaron a la ciudad de Gaza, dize el texto, que le hizieron moler en vna tahona, *Et clauſum in carcere molere fecerunt.* Lyra in Iud. 16. Lyra dize vna coſa rara, que eſte *molere*, no era lo que ſuena ponerle en vna tahona, y hazerle moler como beſtia, ſino que era traerle mugeres con quiẽ tratаſſe, para que nacieſſen muchos hijos de padre tan valiẽte para la guerra, y en ſu tierra huuieſſe vna braua milicia de la caſta de Sanſon: *Molere fecerunt, ideſt, coire cum magnis mulieribus, quas adducebant Philiſthæi, vt de illis magni homines, & robuſti naſcerentur apti ad prælium:* de manera, que conforme a eſto, tratar con mugeres, y darſe mucho a ellas, es lo miſmo que ſer beſtias de tahona. De auer dicho los Sap. 2. otros de la ſabiduria: *Coronemus nos floribus nullum ſit pratũ, &c.* Vinieron a dezir en el infierno. *Laſſati ſumus in via iniquitatis*, como beſtias de tahona hemos llegado molidas al infierno, y lo que admira es, que ſon muchos, como los guſanos de ſeda, que ſon tan laſciuos, que cubriendo la hãbre, ſe vienen a deshazer haſta morir en aquel acto de la generacion: no quieren muchos la vida mas q̃ para ofender a Dios, haſta morir en ſus deprauadas coſtumbres.

Concluyo dando vn documento a los caſados, y ſea, q̃ pues eſta materia es tan peligroſa, no tomen en ſus matrimonios todo lo q̃ es licito, porque quien toma todo lo licito, eſtà muy a pique de paſſar a lo que es ilicito. Biẽ podria vn hombre caſado em briagarſe de ſu miſma cuba, y condenarſe con ſu muger, ſino vſaſſe bien della. Dize S. Pablo: *A Iudæis quinquies quadragenas vna minus accepi.* Cinco vezes le açotaron los Iudios: y mandando la ley de Moyſen dieſſen haſta quarenta açotes al q̃ açotaſſen, quitauan vno de lo que era licito, y dauan treynta y nueue, por no paſſar a lo q̃ es ilicito, porque les parecio, q̃ vn verdugo pueſto en colera q̃ va açotãdo, ſi quiere dar quarẽta açotes, q̃ ſon licitos, facilmẽte darà quarenta y vno, o quarẽta y dos, cõ q̃ ſe quebrãta la ley: pues quiteſe vno de lo q̃ es licito, y dẽſe 39. Seño rescaſados, quitẽ en ſus matrimonios algo de lo licito, por q̃ no paſſen a lo q̃ es ilicito.

2. Cor. c. 11.

Deut. 25.

Vide Cornel. Paul.

Y ſirua tambien eſta doctrina para el tiempo de la penitẽcia, ayunos de la Igleſia, biẽ

es

Zacha. 12

es que entonces ſe prohiba algo de lo licito. Dixo Dios por Zacharias: *Et planget terra familiæ, & familiæ ſeorſum: familiæ domus Dauid ſeorſum, & mulieres eorum ſeorſum.* Dize San Geronymo, que otra coſa es mãdar Dios en el tiempo de penitencia ſe pongan en vn coro los maridos, y en otro las mugeres, ſino que ſe diferencie de tiempos, y que no ſiempre los varones tomen todo lo que es licito en ſus matrimonios, y ſe cercenen paſſatiempos, *Hoc ſignificat, quod tempore tribulationis nõ debeamus ſeruire coniugijs, & operę nuptiarum.* Y con eſto paſſemos al quarto diſcurſo.

S. Hiero. in cap. 12. Zachar.

DISCVRSO IIII.

Que pierden por dulces, y faciles con los pecadores las miſericordias, y beneficios de Dios, y ganan por dificultoſos los ofrecimientos del demonio.

Si ſcires donum Dei.

QVe lengua podra ponderar la blandura de las entrañas de Chriſto nueſtro Señor con que facilidad ofrece el perdon a eſta muger pecadora! Quien podra dezir la dulçura de ſus miſericordias, y juntamente la terribilidad de la condicion de los hombres, el poco aprecio que hazen de tan grandes teſoros: de modo, que muchas vezes vienẽ a perder por dulces los beneficios deſte Señor, y por faciles ſus miſericordias.

S. Petr. Chryſol. ſer. 49.

Agudamente notò ſan Pedro Chryſologo, con quanto cuydado los Iudios buſcaró la vida a Chriſto, y hizieron examen de ſu genealogia, *Nõ eſt hic fabrij filius, & Maria?* Por vẽtura, eſte que haze eſtos milagros, que predica, no es hijo de vn carpintero: y dize el ſanto, ſolo porque le vieron tan liberal en materia de hazer bien, y que a ninguno hazia mal, le examinan la vida. Dize mas, y es mucho de aduertir, que no les buſcaron la vida a Moyſen, Elias, ni Eliſeo: *Moyſes ſigna fecerat multa, Elias maxima moſtrauerat documenta virtutum, nec diſſimilia opera fecerat Eliſeus, nemo perſonam diſcutit, cur nemo ſtatus cõmouet quæſtionem? cur nemo vnde eſſent, qui væ eſſent? vnde iſta, & per quem facerent curioſitate ſic requiſiuit in gratus? ſed iudicatur hic ſolus, qui ſolus iudicare noluit ne puniret.* Caſo eſtraño, q̃ eſtos ſantos, aunque les haziã bien, porque tambien caſtigauan con aſpereza, y matauan hõbres, como ſe vio en Moyſen, que de vna vez metio a cuchillo

Ioan. 11.

Exod. 32.

cuchillo veynte y tres mil hõbres. Elias matò a tantos, que dize San Chrysostomo, que si le arrebatò Dios en aquel carro, y le sacò del mundo, fue porque tenia traça de acabarle con sus rigores. Eliseo dize San Teodoreto, que el espiritu que pidio doblado, fue para castigar al doble que Elias: y assi en lugar de aquellas palabras: *rem difficilem postulasti.* Leyò el Santo: *Obdurasti, vt peteres.* Endurecistete en la petició passò assi, pues vemos que Elias castigò con hambre al pueblo tres años y seys meses, Eliseo al doble, por siete años, como consta de la Escritura, y cõ todo esto los Iudios no les buscauã la vida, ni desentierrã los huessos, ni se meten en sus genealogias: y Christo, que no castigaua, ni mataua a nadie, ni cerraua el cielo, para que no llouiesse, antes daua vida, sustentaua, hazia bien a todos, era piadoso, blando de condicion, liberal, y esto que les auia de dar motiuo para seruirle, y quererle, se le da para buscarle la vida: *Nonne hic est filius fabri, & Maria?* Que es esto dize Chrisologo? Yo os lo dire, que los hombres son de condicion, que temen aquellos que les castigan, y hazẽ mal, y persiguẽ aquellos que no les ofenden: y assi no se meten a buscar la vida a Moysen, Elias, y Eliseo, por que matã hombres: y a Christo, porque da vida, y todos sus beneficios son puros, sin mezcla de rigor le persiguẽ: *Sed indicatur hic solus, qui solus iudicare noluit ne puniret.* Bueluẽ a dezir Chrysologo, solo Christo es el perseguido, por que todo es dulce, y misericordioso.

S. Chrysost. hom. de Elia.

Theodo. q. 7. in 4. Reg.

3. Reg. c. 17. & 18. 4. Reg. 8.

Vbi sup.

O condició barbara de los hombres, que lo que les auia de hazer prestos para seruir a Dios, les haze detenidos, y empachados, y de las entrañas del beneficio: de donde auia de sacar agradecida correspondencia, sacan ingratitud, y persecucion: esta fue la quexa que formò Iacob, estando con la candela en la mano, de su hijo el mayor: *Ruben primogenitus meus, tu fortitudo mea, prior in donis, maior in imperio.* Dize Origenes, si Iacob vituperara a Ruben, como le engrandece llamandole su fortaleza? el mas medrado en dones, el acrecentado en el imperio, hazele cargo de los beneficios recebidos: assi de parte del cielo, como de la suya, para que salga mas el incesto, que cometio contra el padre, y paraque se vea quan crueles son los hõbres, que desagradecidos, pues del bien sacan mal.

Genes. 49.

Orige. hõ. 7. in Gen.

S. Iuan Chriſoſto. Thom. in act a Apoſt. cap. 2.

Digamos vna coſa grande de ſan Iuã Chriſoſtomo, que la Mageſtad de nueſtro Dios, quando ha đ hazer algun biẽ le dan que penſar los hombres, como le hara, de modo que no ſe malogre, ni del ſaquen los hõbres mal: por lo qual ha determinado eſte grã Dios, de dar los beneficios armados para q̃ ellos ſe defiẽdan de aquellos a quien los dan. Ha de dar el Eſpiritu Sãto, que es todos los dones jũtos: grande dadiua, gran beneficio, pues quiere que eſte don venga armado en figura de fuego, que ſignifica rigor, y caſtigo, librea del juyzio, para que eſſe rigor de fuego defienda la dulçura del don: y por lo que tiene eſte elemento de terrible no ſe buelua contra el que le embia, que tal vez pierden por faciles las miſericordias đ Dios, y ganan por terribles los ofrecimientos del demonio. Las palabras del Santo: *Tempeſtiuè ſane commone fecit iudicij, cum enim iam oportebat peccata concedere, atque abire, plurima opus erat manſuetudine, rurſus poſtquam adepti ſumus Dominum iam inſtat iudicij, & examinationis tempus.*

Y confirmemos eſta verdad de q̃ guſta nueſtro Dios y Señor de dar os beneficios armados, para q̃ ellos ſe defiẽdan de los ingratos que los reciben. Notò el Toſtado, q̃ donde dize nueſtra Vulgata: *Perfecti ſunt cœli, & omnis ornatus eorum*, dize el Hebreo: *Et omnis militia eorum.* A las eſtrellas, y aſtros, a los planetas, q̃ eſtan ſiẽpre haziendonos mil beneficios, y influyendo vida y ſalud llamò, *militia*. O ſoldados de la guardia del pundonor de Dios, porque tal vez por ſer los hõbres ingratos influyẽ enfermedades, y muerte: de modo, que los planetas que influyen vida y ſalud, tal vez ſon cauſa de grãdes mortandades. Que es eſto ſino armar Dios ſus beneficios, por ſer los hombres ingratos en materia de recebirlos y eſtimarlos.

Toſtat. in præfatione del cap. 2. del Geneſis

Tertuliano dixo: *Nihil eſt quod adeò obduret mentes hominum, quàm ſimplicitas diuinorum operum, quæ in actu videtur, & magnificentia, quæ in affectu promittitur.* Habla de los Gentiles, que viendo que con tanta facilidad en el Baptiſmo ſe perdonaua la culpa original, y en el Sacramẽto de la penitencia los pecados actuales, burlauã de los Sacramentos. Dize Tertuliano: Es poſsible q̃ han de perder por faciles las miſericordias de Dios? y lo miſmo paſſa con los Chriſtianos. Con q̃ facilidad podemos grangear el cielo, dar de

Tertu. lib. de Baptiſmo.

mano

man al vicio, aplicarnos a la virtud, hazer vna buena confesion, ganar Iubileos, como muchos ven, que siempre las puertas destos tesoros estan abiertas, no los estiman, vienen a perder por faciles.

S. Petr. Chrysol. serm. 3. de filio prodigo.

Notò san Pedro Chrysologo, q̃ el hijo prodigo quando considerò los muchos pecados que auia cometido, y la facilidad con que su padre le perdonaua, echandole los braços al cuello, y dãdole beso de paz; entẽdio que aquel recibimiento era cauteloso, y que debaxo de aquel abraço se encerraua alguna larga prision, y debaxo del beso alguna indignacion grãde, quiso desenlazarse de los braços de su padre, y echar a huyr, *Terret osculum, turbat amplexus, & capere ad vindictam, non recipere ad veniam pater creditur.* No cupo en su imaginacion, que en Dios podia auer tanta misericordia, ni que tan facilmente le auian de perdonar tãtos pecados: y assi temiẽdo no huuiesse cautela en el recebimiento, propuso boluerse: pierden por faciles las misericordias de Dios cõ algunos pecadores, q̃ facilmẽte ofrece el perdon Christo nuestro Señor a esta Samaritana, *Si scires donũ Dei*, y ella como recatea el conuertirse.

S. Hiero.

Aduirtio San Geronimo, que siendo costumbre, que los crucificados se quedassen en las cruzes escarpiados hasta que se cayessen a pedaços, traçò el eterno Padre que su Hijo no estuuiesse assi mas d̃ tres horas: y coligese esto del Texto de los sagrados Euangelistas, que dizen fueron los discipulos de Christo a pedir a Poncio Pilato le diessen el cuerpo de Iesus Nazareno, y permitiesse no se guardasse con el lo q̃ cõ los demas crucificados. Todo fue traça del cielo, q̃ viendo el eterno Padre, q̃ muchos le blasfemauã quando le auian de pedir perdon, dixo: Quitalde, q̃ pierdẽ por faciles las passiones de mi Hijo. O con quanta facilidad aquel Señor crucificado estaua ofreciendo el fruto de su passion, su sangre vertida, el perdõ aun a aquellos q̃ le crucificauan, y no solo no lo estiman, antes burlã del. Quitalde, dize Dios, q̃ no le merecen los hombres.

S. Matth. 28.

Este mismo pensamiento es de Origenes, el qual dize, que auiendo de estar Christo en la Cruz dos o tres dias, mereciò por su oracion de estar no mas de tres horas, quiça lo hizo porque el eterno Padre no hiziesse riguroso cargo de aquellas passiones suyas a los hombres, viendo la facilidad con que

les ofrecia el perdon, y lo poco que le eſtimauan: las palabras de Origenes: *Miraculũ erat, quòd poſt tres horas receptus eſt, qui fortè biduum victurus erat in cruce ſecundum conſuetudinem eorum, qui ſuſpendũtur, vt videretur beneficiũ Dei fuiſſe, quod expirauerit, & magis meritum orationis eius, quam violentia crucis.* O Padre Eterno, no permitays q̃ eſtè mas de tres horas en eſta Cruz, q̃ pierdé porfaciles mis miſericordias: no quiero ya q̃ muero por eſtos que me crucificã les ha gays cargo de lo mucho que eſtuue en eſte madero rogandoles con el perdon.

Orig. hom. 35. in matth.

Ya que hemos viſto como pierden por faciles las miſericordias de Dios, veamos aora como ganan por dificultoſos los ofrecimientos del demonio? Quando los arboles eſcogieron por Rey a la çarça, luego mandò q̃ ſe puſieſſen a ſu ſombra los mas altos cedros del monte Libano, dixeronle: Mire vueſtra Mageſtad, q̃ es de eſtatura pequeño, y que los cedros del mõte Libano ſon altiſsimos, y q̃ no es poſsible poder ponerſe a ſu ſombra. Reſpondio la çarça: *Si autem non vultis egredi atur ignis de rubamno, & deuoret cedros Libani*, caſtiga el imposſible. Eſta çarça ſignifica el demonio, q̃ por eſſo notò el Toſtado, q̃ de la çarça ſallio el fuego para quemar los cedros del monte Libano. Manda el demonio coſas imposſibles a ſus ſequazes, y porque no las pueden poner en execuciõ, con ſu fuego procura abraſarlos, y cõ todo eſto ſe andan tras el los pecadores, ganãdo con ellos por dificultoſos ſus ofrecimientos.

Iudic. 9.

Toſtat. q. 29. in iud. 9.

Tratando Iob de los ofrecimientos duros, y dificultoſos q̃ el demonio haze a ſus ſequazes, dize: *Prædã pollicetur ſocijs*, q̃ a ſus mayores amigos combida a caça. Lo primero aduiertaſe, q̃ la Gloſſa interlineal, y la ordinaria entienden eſte lugar del demonio, el qual a los ſuyos cõbida a caça, q̃ cõ eſta metafora ſe dize quan aſperos ſean ſus ofrecimientos. Si vn amigo os cõbidaſſe a caça, os obligaria abuſcar vn quartago, perros, matalotaje, jũtamẽte os ſujetaua alas inclemẽcias del dia, ſi llueue, ſi haze ayre, ſi por vẽtura es tã ardiente el Sol q̃ os dio vn tabardillo, fuyſtes a caçaſallio la liebre, aqui la figuẽ, alli la dã alcãce, al fin ſe eſcapò, y lo miſmo ſucedio cõ las demas. Venida la noche, lo que traeys a caſa es hãbre, ſed ycã ſancio, *Prædã pollicetur ſocijs*, đ modo, q̃ debaxo de eſpecie đ holgura, es vn grã cãsãcio: aſsi ſon los cõtẽtos q̃ el demonio ofrece,

Iob. 17.

Gloſ. Ordi. Gloſ. Int. in hunc locum.

ofrece, tienen apariencia de bien, y todo es fatiga y dolor.

O sino pintemos de otra manera esta caça. Vays a espera con vna escopeta al hombro para poneros en vn puesto: que de caça os prometeys, que de buenos sucessos, que es ver a vn caçador destos con la paciencia que està aguardando tres y quatro horas, y al cabo dellas passò vn conejuelo como vn rayo, tirole, y no le acertò, buelue sin caça a casa, no tuuo de gusto mas que vnas falsas esperanças, y la vista del conejo, que passò presto como el pensamiento, *Prædam pollicetur socijs.* Combida a caça el demonio: que de vezes haze, que el enamorado espere vn mes, y muchos meses en la pretension de sus vanidades, y al cabo de muchos gastos, seruicios, malas noches, riesgos, peligros, le paga no mas de con el amago que hizo a vn deleyte, que quando le alcançara, passa presto.

Misteriosamente dixò San Iuan: *Nec habent requiem die ac nocte, qui adorauerunt bestiã.* Apoca. 14 O miserables pecadores los que seruis al demonio, y que aperreados os trae, pues no os da punto de sossiego! Cõparo yo al vicio, como quiẽ come datiles, al principio dulce, luego el hueso duro: assi es la ofensa de Dios. Por esso dixo Aristoteles: *Voluptates contemplandæ sunt non venientes, sed abeuntes.* Aristot. No se ha de contẽplar el deleyte quando viene, que trae cara hermosa, sino quando se va, que son amargos sus dexos. La virtud, como quiẽ come nuezes, que aunque en la cascara es dura, luego vencida la dificultad de quebralla, debaxo della encierra vn meollo dulce, assi es la virtud, al principio tiene sus dificultades: pero luego se halla dulçura grande en ella.

Exemplo en esta muger Samaritana, que como el Hijo de Dios la ofrecia el perdon tan liberalmente, perdia con ella por facil, pues llena de demandas, y respuestas no acabaua de recebirle. Y concluyamos el discurso, ponderando el modo con que ofrece el perdon el Redentor del mundo. San Iuan: *Si scires donum Dei, & quis est, qui dicit tibi, da mihi bibere, tu forsitan petisses ab eo, & dedisset tibi aquã viuam.* Ioan. 4. Esta Dios mas promto y aparejado para dar mas gracia, mas misericordia, que el pecador le pueda pedir: de modo, que su justificacion, y su bien consiste en que quiera pedir, y mucho, porque al

punto ſe lo daran, y mucho mas de lo que el quiera. Deſte lugar ſe colige; aqui ay vn *Forſitan, tu forſitan.* Ay vna infalibilidad, el *forſitan*, para el pedir dela parte dela muger, la infalibilidad para dar de parte de Chriſto, *Daret tibi*, y que ha de dar, *Aquam viuã*, gran miſericordia, y ſerà mas cierto en dar todo quanto le pidan, que en pedir.

4. Reg. 4. Vna hiſtoria para prouar eſta verdad de mi padre Eliſeo, que pidiendole vna pobre viuda, que la ſocorrieſſe para pagar vna deuda, que la querian lleuar dos hijos por eſclauos, porque no tenia cõ que pagar. Pregũtola que tenia en ſu caſa, dixo: Vn poquito de azeyte, mandola q̃ pidieſſe muchas vaſijas preſtadas a ſus vezinas, *Vade, pete mutuo ab omnibus vicinis tuis vaſa vacua non pauca, & ingredere.* Deſpues de todo lleno, dixo al hijo: *Affer mihi adhuc vas.* Vengan mas vaſijas, *Et ille dixit, non habeo, ſtetitque oleũ.* Eliſeo ſimbolo de Chriſto del azeyte de ſu miſericordia llenarà todos los vazios de tu alma, haſta que falte capacidad donde quepa, *Steutque oleum.* Ceſsò el milagro por falta de vaſijas. Ceſſa la gracia de Dios por falta de pedir, y capacidad donde quepa. Por eſſo dixo San Pedro Chryſologo: *Negat patrem, qui de patre largitate ſuſpectus eſt.* Ruego a Dios por ſu infinita clemencia, que la conuerſion deſta muger nos alié te a todos, y nos abra los ojos, para que conozcamos te nemos vn Dios, que haze ga la de perdonar culpas, y reduzir a ſi pecadores. Buſque mosle con afecto, haſta alcãçar aqui con perfecion el eſtado de la gracia, que es prendas de la gloria.

S. Petr. Chryſol. ſerm. 55.

Quam mihi, &c.

(***)

DOMINGO

DOMINGO QVARTO DE QVARESMA.

Predicose en la Parroquia de San Miguel de Madrid.

Abijt Iesus trans mare Galileæ.

Ioan. cap. 6.

EL Euãgelio de oy contiene vn grã milagro, q̃ Christo nuestro Señor hizo pregonero de su gran prouidencia, y q̃ aliẽta mucho nuestra esperança, enseña con el q̃ se obliga a sustentar a los q̃ le buscan. Pues este auditorio sigue a Christo, y todos estan hambrientos del pã de la gracia: pudiera yo dezirle lo que dixo Felipe: *Vnde emus panes, vt manducent ij?* pero responderà su Magestad, que vn nauio ha llegado a nuestra playa, que es Maria lleno de pan, no de vizcocho de galera, sino del pan dela gracia de intercesion, que assi la llama el Espiritu Santo: *Nauis in* Prou. 30. *sitoris de longe portans panem.* Hagamosla la salua cõ la oracion del Aue Maria, y pidamosla nos alcance la gracia, que harta el alma, y la justifica, diziendo: Aue Maria.

DISCVRSO I.

Que en este milagro descubrè Christo nuestro Señor quan grande sea para con los hombres la fecũdidad de sus ojos, la liberalidad de sus manos, el amor de su coraçon, y la presteza de sus pies en huyr las honras.

Abijt Iesus trans mare Galileæ.

AQuella Esposa santa delos Cãtares entre las buenas prendas de su celestial Espo- Cant. 5.

ſo, quatro coſas mas en particular la énamoraró mucho los ojos, el pecho, las manos, y los pies: mirandole a los ojos, le dixo: *Oculi tui columbarum, quæ lacte ſunt lotæ, & reſident iuxta fluenta pleniſsima.* Tus ojos, Eſpoſo mio, ſon como las hermoſas palomas, que de muy blancas, parece que eſtan lauadas en leche, y tienen ſu aſsiento junto a las corrietes delos rios, para mirarſe en ellos, y complazerſe de ſu hermoſura natural: del pecho dixo: *Meliora ſunt vbera*
Cant. 1. *tua vino.* Tu pecho es mas generoſo que el precioſovino, y llegando a las manos dixo:
Cant. 5. *Manus eius tornatiles aureæ, plenæ Hyacinthis.* Tus manos ſon como de oro torneadas, y llenas de ſacintos, y de los pies dixo, que ſon tan ligeros como los del corço, o cerbatillo, y que imitan en huyr ſu li-
Cant. 8. gereza: *Fuge dilecte mi aſsimilare capreæ, hinnulloque ceruorum, ſuper montes aromatum.*

Yo os cõfieſſo, Eſpoſa ſanta, que ſi miro eſtos apodos como ſuenan, que no los entiendo, y que me hazen dificultad, ſino me los declarays mas, pues os aſsiſte, y enſeña el Eſpiritu Santo: porque cõ pararme los ojos del Eſpoſo a las palomas, no hallo q̃ ſemejança tengan: ſi dixerades que erã parecidos a los ojos delas palomas, como vueſtro Eſpoſo dixo de los vueſtros, entendieralo yo, porq̃ ya ſabemos q̃ los ojos deſta aue ſon hermoſiſsimos, y tienẽvn mirar ſenzillo, y agradable: pero cõpararlos alas miſmas palomas: no lo entiendo, y mas, q̃ queriendo vos ſignificar el cuydado q̃ vueſtro Eſpoſo tiene de vos, y la prouidencia en q̃ no os falta nada, ſin perderos de viſta, dezis q̃ ſus ojos ſon como las palomas, que ſe eſtã remirando, y agradando de ſu belleza natural en las corrientes de las aguas, ſi eſtà ocupado en mirarſe a ſi, como os ha de mirar a vos?

Mas tampoco entiendo la ſemejança del pecho, porq̃ el vinoprecioſo es remedio del coraçon contra ſus melancolias, entrãdo dentro, y alegrãdo el coraçon, y fortaleziẽdo el eſtomago, y eſto no ſe que ſemejança tenga cõ el pecho para que digays: *Meliora ſunt vbera tua vino.*

Tampoco entiendo el tercer apodo en que cõparays las manos de vueſtro Eſpoſo al oro, y q̃ juntamẽte ſon torneadas, porq̃ los q̃ entienden deſto dizẽ, que la bondad de vnas buenas manos cõſiſte en q̃ ſean largas, pues dezirnos que ſon hechas al torno, que miſterios ſon eſtos?

Fuera

Fuera de lo dicho, yo os tengo por muger noble, y principal, y por tan honrada como hermoſa, y como tal os auiades de preciar mas de la fortaleza de vueſtro Eſpoſo, que de ſu cobardia, y que os auia de lleuar los ojos mas la ligereza de ſus pies en acometer, que no en huyr, y aſsi no le auiades de dezir que huyeſſe con la ligereza del ciervo, ſino que acometieſſe con la fortaleza del Leon.

No lo entendeys, reſponde la Eſpoſa, y pues me pedis que lo declare, digo que me plaze. Quando comparè los ojos de mi Eſpoſo a las blancas palomas, quiſe ſignificar vna propiedad, y prerogatiua ſingular ſuya, que ſon fecundos, y obradores de marauillas, que con ſolo mirar enriquezen, y remedian todas nueſtras neceſsidades, y porque entre todas las aues, la paloma ſe ſeñala en fecundidad, y ella es hablando riguroſamente la mas fecunda de todas: por eſſo comparè los ojos de mi Eſpoſo a las palomas. A mi me parece, que lo que dize la Eſpoſa es el verdadero ſentido deſte lugar, porque donde nueſtra Vulgata dize: *Oculi tui ſicut columbæ.* Dize la Paraphraſis Caldea: *Oculi eius contemplantur ſemper Ieruſalem, vt benefaciant ei.* No ay paloma q̃ con tanto guſto ſe eſtè mirãdo, y contemplando ſu belleza natural en las corrientes de las aguas, como los ojos deſte diuino Eſpoſo ſe eſtan mirando en las almas para hazerlas bien, y remediarlas: y ſan Teodoreto, Filon Carpacio, Caſiodoro con Ruperto Abad, dizen, que eſta paloma a quien compara la Eſpoſa los ojos de ſu Eſpoſo, es el Eſpiritu Santo, porque aſſi como eſte diuino Eſpiritu es conſolador fecundo, y ſiẽpre eſtà repartiendo dones, y gracias: aſsi los ojos de Chriſto, jamas miraron que no fueſſe para conſolar, y fecundar, repartiendo con ſu viſta dones, y gracias; *Per Chriſti oculos Spiritus Sancti dona, & chariſmata intelliguntur.*

Buelue a dezir la Eſpoſa, quando comparè al vino generoſo el pecho de mi Eſpoſo, diziendo: *Meliora ſunt vbera tua vino.* Quiſe declarar dos calidades de ſu coraçon, y del amor que me tiene, que es amor antiguo, y amor de ley, porque el vino en tanto es muy bueno, en quanto es muy anexo: aſsi el amor de mi Eſpoſo Dios es antiguo, y por eſſo le comparo al vino, que deſde ab eterno le dura eſte amor para conmigo, es amor de ley, como el vino gene-

Paraphr. Caldaica. Cant. 15.

Theodor. Tres PP. apud Theodoretus, Philon. Carp. Tom. 1. Bib. PP. in Cant. 5. Caſiod. Rupertus Abb. in Cant. 5.

generoſo, que ſe llama aſsi, y fauorece mucho a eſto que dize la Eſpoſa la verſion de la Paraphraſis Caldaica, porque donde nueſtra Vulgata dize: *Meliora ſunt vbera tua vino*, buelue ella, *Præ multitudine dilectiones, qua dilexit nos magis quam ſeptuaginta nationes.* O Señor, como ſi dixera: Mas nos amays vos, que todas las naciones del mundo.

Paraph. Caldai. Cant. 5.

Mas dize la Eſpoſa, quãdo dixe, que ſus manos eran torneadas, y de oro, quiſe ſignificar vna propiedad de las obras que haze mi Eſpoſo, ſignificadas por ſus manos, que todas ſon cumplidas, y perfetas, que no las falta nada. Razon tiene la Eſpoſa, porque eſta expoſicion dan ſan Teodoreto, Caſiodoro, ſan Gregorio Papa, Filon Carpacio, Iuſto Orgelitano, Eucherio, Beda, Ruperto, y buelue a dezir Iuſto Orgelitano: *Quia ad omne opus bonum ſemper extiterunt paratæ.*

S. Theod. Caſiod. S. Greg. Papa. Phil. Car. Iuſto Org. Eucher. Beda. Rupert.

Vltimamente dize la Eſpoſa: Quando alabè los pies de mi Eſpoſo, y los comparè a la ligereza que ſuele tener el cerbatillo, quando va huyendo por la cũbre del monte: no me lleuò los ojos alguna cobardia en remediarme, que para eſto, antes ſe metio ſiempre por los mayores peligros, no reparè ſino en la ligereza que tiene en huyr el aplauſo de los hombres, y la ambicion humana, y huyr eſto, eſtà tan lexos de ſer cobardia, que antes mueſtra vna ſingular fortaleza, que ſaber huyr a tiempo el ſoldado en la guerra, indicio es de ſingular valentia, y valeroſo animo.

Por cierto, Eſpoſa ſanta, que moſtrays bien en la gallardia, y eloquencia de vueſtras comparaciones, que os aſsiſte, y gouierna el Eſpiritu Santo: pero ſi me explicaſſedes toda eſta dotrina, y eſtas quatro propiedades de los ojos del Eſpoſo, del pecho, de las manos, y de los pies, y me lo moſtraſſedes practicado en eſte Euangelio de panes, y pezes, quedaria yo muy contento, y del todo ſatisfecho: queme plaze, dize la Eſpoſa: entremos en el Euangelio, que aì hallaremos todo lo que tengo dicho executado, porque lo primero que dixe, que los ojos de mi Eſpoſo ſon fecundos, y que ſe eſtan remirando en las neceſſidades nueſtras para remediarlas, lo hallareys a la entrada del Euangelio, q̃ yẽdoſe Ieſus a la ſoledad con ſus diſcipulos, le fueró ſiguiendo cinco mil hõbres, y viendoles en vn deſierto deſproueydos de todo lo neceſſario, leuãtò ſus

ſus diuinos ojos para mirarlos, y fue la viſta tan eficaz, y fecunda, que baſtò para remediarles, *cum ſubleuaſſet oculos Ieſus, vidit, &c.*

Lo ſegundo, que el pecho de Chriſto mi eſpoſo encierra en ſi vn amor antiguo, y de ley para con las almas, ſemejante al vino precioſo, tambien lo hallareys aì, pues mouido de ſu amor, y ſolicitado de ſu miſma caridad, ſin que nadie ſe lo pidieſſe, ni acordaſſe, tratò de remediar luego a toda aquella gente, y no ſolamente las neceſsidades corporales, pero muchas eſpirituales, y por eſſo dixo S. Bernardo, que eſtos dos pechos ſignifican dos amores de Chriſto para cõ las almas: *Duo vbera ſignificant duplicem affectum maternum, congratulationis, & compaſsionis.* Como piadoſa madre les agradece auerle ſeguido, y como Dios omnipotente les premia, ſuſtentandoles alma, y cuerpo, y lo miſmo dixo ſan Gregorio Magno.

S. Bernar. ſer. 10. in Cant.

S. Gregor. Magn. in Cant. c. 1.

Pues lo tercero, que las obras de ſus manos ſon perfectas, y acabadas, cumplidas ſin falta ninguna: biẽ lo mueſtra el milagro que luego hizo, tomãdo el pan en ſus manos, y multiplicãdolo, de manera q̃ nadie ſe quedò ſin comer, ni con hambre, antes deſpues de todos contentos ſobrò, dixo el Sabio en los Prouerbios: *Vena vitæ os iuſti*, que la vena del juſto, es vna fuente perene. Hugo Cardenal declara eſtas palabras de Chriſto nueſtro Señor: *Vena vitæ, os iuſti*, dize eſte Doctor: *Os iuſti, dicitur os Chriſti*, pero los Setenta Interpretes paſſan a las manos, y dizen: *Vena vitæ in manu iuſti.* Supueſto q̃ eſte lugar ſe entiẽde de Chriſto nueſtro Señor, querrà dezir, que ſus manos ſon vna fuente de pan, q̃ ſuſtentaua, y daua vida: y dize ſan Baſilio, y Clemente Alexandrino, que las manos de los grandes limoſneros, que ſon como el pozo, que mientras mas agua ſacan, mana mas, y mas clara: aſsi aq̃llas manos de Chriſto N. S. fueron como vn pozo, o fuente perene, que corrian dellas arroyos de pan, *vena vitæ in manu iuſti.*

Prou. 10.

Hug. Car. in Prou. cap. 10.

70. tranſ.

S. Baſ. ho. in diteſcentes auaros.

Clemens Alex. 3. lib. peda. cap. 7.

No falta mas eſpoſa ſanta ſino que nos digays el miſterio de comparar la ligereza de los pies de vueſtro eſpoſo a la del cerbatillo quando va huyendo, reſpondera la eſpoſa, que ſignifica el huyr ſu eſpoſo, el aplauſo humano, q̃ es en lo que ſe remata el Euangelio, y las honras del mundo; pues queriendole leuantar por Rey, viendo el milagro tan eſtupendo ſuyo, ſe metio

metio en el monte, como quien dize, antes lidiarè con las fieras deſte monte, que tomar la honra que me quereys dar, *vt cognouit, quia venturi erant fugit iterum in montem*. Reboluamos ſobre el Euangelio, y vamos declarando eſto mas por menudo.

DISCVRSO II.

Que muchos ricos ſon eſclauos de ſu dinero, y que como eſclauos no les permite la codicia remedien las neceſsidades de los pobres.

Cum ſubleuaſſet oculos Ieſus.

LEuantò el Hijo de Dios los ojos para ver la neceſsidad de aquella gente, enſeñando a los ricos leuanten los ojos para compadecerſe de los que poco pueden. Son algunos tan eſclauos de ſus haziendas, que ſon mas pobres, y mas mendigos q̃ los que llegan a ſus puertas; dixo Dauid: *Diuites egerunt, & eſurierunt*. Los ricos ſiendo ricos tuuieron tanta neceſsidad, que vinieron a morir de hambre, parece que ſe contradize Dauid en eſtas palabras. Si eran ricos, como dize, *diuites egerunt*, y ſi muerẽ de hambre, como ſon ricos? Dize el Incognito en la declaracion deſte verſo: *Diuitiarum enim abundantia mentem auari non ſatiat, ſed angustat in præſenti, & in futuro*. No les harta ſus riquezas, ni les dan lugar para que ſean liberales, antes les aprietan mas el coraçon; dixo Iob deſtos tales, *nec ſatiatur venter eius*, y ſan Gregorio declarando eſte lugar: *Venter quippé diuitis auaritia eius eſt, quia in ipſo coligitur quidquid peruerſo deſiderio glutitur*. Y Aguſtino dixo: *Egent ergo diuites, egent, & quod eſt grauius egent pane*; no ſe hartan de pan eſtos miſerables: de modo, que en la hartura eſtà em beuida ſu mayor neceſsidad, y teniendo no tienen, y ſiendo ricos ſon pobres, y no ſaben ſocorrer, ni ſus neceſsidades, ni las agenas.

Pſalm. 33.

Incogn. in Pſalm. 33

Iob. 20.

S. Gregor. Magn. lib. 14. mor. cap. 12.

Aguſt. in Pſalm. 33.

Oyd vna gran ponderaciõ a eſte propoſito. Hablando Chriſto nueſtro Señor de los ricos, que eſtan idolatrando en ſus haziendas, dixo: *Nemo poteſt duobus dominis ſeruire*, luego dize: *Non poteſt ſeruire Deo, & mammonæ*, San Paſcaſio declarando eſte lugar aduierte: *Quod ſuperius propoſuerat apertius exponit: mammona nanque Syra interpretatione diuitiæ dicuntur, quibus ſeruire, Deum negare eſt*, y lo miſmo dize Hugo Car-

S. Mat. 6.

S. Paſc. in Matth. 6.

Hugo in Matth. 6.

Cardenal, de modo, que dize Chriſto, ninguno puede ſeruir a dos ſeñores, llamando ſeñor al dinero: ay dificultad en amar a Dios, y a las riquezas: quien ama a eſte Señor, es fuerça menoſpreciar el dinero: y al reues, quien ama mucho al dinero, facilmente oluida a Dios: aſsi lo dixo ſu Mageſtad: *Nemo poteſt duobus dominis ſeruire, aut enim vnum odio habebit, & alterum diliget: aut vnum ſuſtinebit, & alterum contemnet.* Seruir a Dios, y al dinero, no ſe compadece.

S. Matt. vbi ſupra

Supueſto que al dinero llama Chriſto, ſeñor de los ricos, y a los ricos eſclauos deſte tirano: Oyd la ponderaciõ que os prometi, y de camino ſabreys vn ſecreto de Eſcritura: porque quando entrò en el Tẽplo el Hijo de Dios, y hallò aquellos cãbios puestas las meſas, dando y tomando a vſura ſu dinero, para echarlos del Templo, y juntamente caſtigarlos, no tomò vn palo? porque fue açote hecho de los cordeles de los fardos? yo os lo dirè, para enſeñar que aquellos ricos erã eſclauos de ſu dinero: y aſsi no los caſtiga como a libres, ſino como eſclauos. Ay vna ley que manda, que al criado que es libre, ſi le huuiere de caſtigar ſu ſeñor, le caſtigue con palo, al eſclauo con açote. Oyd la ley: *In ſeruorum perſona ita obſeruatur, vt exemplo humiliorum puniantur, & exquibus cauſis liber fuſtibus cæditur, ex his ſeruus flagellis cædi, & Domino reddi iubetur.* De modo, que açotarles Chriſto cõ açote, fue dar a entender, no ſolo eran ſieruos del dinero, ſino eſclauos viles.

S. Mat. 21

S. Mat. 2.

l. in ſeruorum. ff. de pœnis.

Y no ſolo los ricos tienen al dinero por ſu ſeñor, pero por ſu Dios en quien ponen todo ſu amor. Drogon Obiſpo dificulta, porque Iudas quando determinò ahorcarſe, no lleuò los treynta dineros, y los arrojò en vn muladar, o en vn eſtablo, porque los lleuò al Templo? Dize eſte Doctor, porque ſiempre los auia tenido por ſus dioſes, y quiſo por la deſpedida dedicarles aquel Templo, y ponerlos en ſu lugar: *Vide quã magni ponderabat eos, non proiecit eos in ſterquilinio, ſed in Templo, nimirum talibus ſemper dijs Templum ſuum deuouerat.* Tratolos como a Dios, y puſolos en ſu lugar, que es el Tẽplo: ſon muy fieles los pecadores a ſus dioſes, como el otro rico auariento, de quiẽ dize ſan Lucas: *Epulabatur quo tidie ſplendide.* En tan eſplendidos banquetes, fuerça era ſe hizieſsẽ muchas migajas: pues es poſsible que de tantas ſobras no alcançaua nada el pobre

Drog. Epiſc. Hoſtienſis ſer. de Sacramẽto dom. paſsionis tho. 2. bib. PP.

S. Luc. 16.

bre Lazaro, que es esto? digalo san Pedro Chrysologo, tenia por Dios a su vientre: (*Quorum Deus venter est.*)

S. Pabl. Phil. 3. dixo Pablo, y son estos pecadores tan leales a los dioses que adoran, que hasta las migajas quiso sacrificar a la gula, y no darselas al pobre, dize Chrysologo; *Nam de diuitijs tantis, nec victum pauperi dedit, nec sacrificium Deo minima oblatione dependit.* No quiso faltar en nada al dios de su gula, sino sacrificarselo todo: destos ricos está lleno el mundo, q̃ no solo no leuantan los ojos como Christo, para ver las necesidades de los pobres, pero aũ las migajas no les dã.

S. Petrus Chrys. ser. de diuite, & Lazaro.

Dixo Dauid, hablando destos ricos apretados: *Dextera eorum, dextera iniquitatis,* que la diestra destos ricos es diestra de maldad, San Agustin declara estas palabras de los ricos, y dize: *Non enim isti maligni, quia istis abundant, sed quia id quod siniſtrum est, placuit in dextera ponere, & ideo dextera eorum dextera iniquitatis.* No son malos los ricos, porque son ricos, ni por esso los vituperamos, sino porque muchos dellos, las riquezas que han de estar a la mano siniestra, las passan a la derecha, y las cosas de su saluacion las ponen en la mano siniestra: de modo que trueca las manos, y pone a Dios, y a su alma, y las cosas tocantes a su saluacion a la mano siniestra, que es mano de reprouacion, y a la derecha sus dineros, ganancias, y codicias.

Psal. 143.

S. Agust. in Psalm. 143.

O ricos de la Corte los q̃ no sabeys dar limosna, que estays idolatrando en vuestras riquezas, yoos quiero poner delante vna cõparacion, por la qual vereys que perdidos vays: muchas casas ay q̃ tienẽ dos puertas, q̃ salen a dos calles diferentes, sucede q̃ llega vn pobre mal acondicionado a la puerta a pedir limosna, sale la criada, y dale vn pedaço de pã, no lo estimò, porq̃ lleua el çurron lleno, quisiera dinero: apenas se apartò de la puerta dos passos, quãdo lo arrojò a vn perro, la criada q̃ lo vio, contolo a su señora, muy escãdalizada, q̃ el pobre auia arrojado la limosna al perro: entra este pobre por otra calle, y viene a dar a la misma casa por diferẽte puerta, pide limosna, resp̃odenle, hermano, en esta casa ya os hemos dado, es casa cõ dos puertas q̃ sale a dos calles diferentes, a quien damos en aquella puerta no damos en estotra, y a quiẽ damos en esta puerta no damos en aq̃lla: ya os dimos limosna en la otra puerta, por señas q̃ la arrojastes a vn perro.

Este

Este mundo, y el cielo toda es vna casa de Dios, porque en todo habita su Magestad; es casa con dos puertas, la vna sale a la bienauẽturança, y la otra este mundo, a quiẽ Dios no da riquezas a la puerta q̃ sale al mundo: dasela a la puerta q̃ sale a la bienauenturança: pero al rico q̃ le dio Dios limosna a la puerta que sale al mundo, principalmente si la echò al perro, gastandolo con amigos, en banquetes, cauallos, truhanes o consagrandolo a su codicia sin remediar al pobre: quando este llegue a pedir limosna a la puerta q̃ sale al otro siglo, diranle: Amigo ya os dimos limosna en la puerta q̃ sale al mundo: muchas riquezas, prosperidades grandes, echastelo al perro, gastandolo cõ pecado en vuestras profanidades, sin acordaros de los pobres: pues a quien dimos en aquella puerta, ofendiendo con las riquezas a Dios, no damos en esta, no ay cielo, *nescio vos.*

Estimad esta comparaciõ, que me ha dado motiuo para

Supuesto lo dicho, todos os aueys de alentar a dar limosna: mirad el sentimiento que muestra tener nuestro Dios, y Señor de los ricos que no la dan: por Ezechiel dize: *Complosi manus meas super auaritiam tuam.* No aueys visto vna imagen de nuestra Señora de la Soledad, las manos en clauijadas, el color quebrado el semblãte tristissimo, suspẽsa, tan amarga, y tã triste, que en solo miralla parece causa gran ternura, pues dize Dios: *Complosi manus meas super auaritiam tuam.* Vuestra dureza me tiene hecho vna imagen de la Soledad: dad limosna todos, y no os acorteys; que quando no tengays que dar, de la nada lo cria Dios para que deys limosna. *Ezec. 22.*

El Doctor Angelico santo Tomas dize, q̃ el multiplicar los panes Christo N. Señor, para estos cinco mil hõbres, que erã pobres, fue por creacion: el milagro de las bodas, porque era para ricos fue conuersion de agua en vino: este porque era para pobres hizose el milagr- *S. Ioan. 2.*

que era como en España la cada essa hazienda, essos bie-
Castellana, la lengua Hebrea, puesto en otros, que no la sabe sino, el
las manos de Dios.
er: assi en Ierusalen no to- des poner vuestra alma para
Hebrea, y creeselle en principalmente los romanos gracia, claro esta q̃ diriade
Romanos que estauan alo- en las de Dios
de la cruz de las manos de quie hays el entendieron aquella palabr
alma, no fiariades los bienes
Elias, Elias, y queriendo, q̃ viẽ
Dios nos vn comparaciõ prouad.
mana a Elias.
reys echar en vna cãdiota
las manos, y en ellas

Como ſi dixera: O Padre, y Señor, eſte eſpiritu que tengo en la Cruz de paciencia, de humildad, de oracion, deſſeo verle en mi Igleſia aumẽtado entre mis fieles, y aſsi le pongo en vueſtras manos, *in manus tuas commendo ſpiritum meum*: de aqui es, que le vè el Hijo de Dios aumentado el dia de oy en tantas Religiones de Religioſos, y Religioſas, en tantas almas ſantas, como ay en el mundo: porq̃ puſo ſu eſpiritu en las manos de Dios, que en ellas todo ſe multiplica.

Llamays vn mal ſaſtre, que ſabe echar mal la tixera, para que os corte vn veſtido, daysle vna pieza de ſeda, de la qual, ſegun las varas tiene, a dicho de muchos han de ſobrar dos varas: empieza a hazer vn deſtrozo grande, diziendo, eſto para cuerpo, eſto para mangas, de aqui faldillas, de aqui bebederos, y es que ſolo quiere beuer. El echò tan mal la tixera, q̃ auiendo de ſobrar dos varas, faltaron. Llamays a otro, que es dieſtro, echa tambien la tixera, que de la miſma pieza corta el veſtido, y ſobra mas de lo que ſe pẽſo; prque es dieſtro, y el otro remendon.

El mundo en cuyas manos poneys las haziendas, es mal ſaſtre, no ſabe echar la tixera, aunque le pongays millares de ducados en las manos lo hunde todo: eſto para coche, eſto para cauallos, eſto para galas, eſto para el juego, eſto para banquetes, al cabo viene a faltar, ſin quedar blanca para coſa buena: ſi entraſſe aì Dios con ſu tixera, a buen ſeguro, que auria para todo, para comer, veſtir, pagar criados, obras pias, dezir Miſſas, y ſobrara mucho: porque las haziendas en manos de Dios ſe aumentan mucho, miraldo en eſte combite, que el pan ſe multiplicò en ſus manos.

Multiplicaronſe lo ſegundo en las manos de los miniſtros: ſi ſoys criado de ſu Mageſtad, y por ventura de la Contaduria, o Conſejo de Hazienda, que todo es vno, echeſe de ver que ſoys buen miniſtro, en que la hazienda de ſu Mageſtad ſe aumenta en vueſtras manos: yo pienſo q̃ en todas aquellas por don de paſſa ſe diſminuye. Aumẽtoſe tambien, dize ſan Ambroſio, en la boca de los cõbidados: bien parece que las mercedes de los Reyes ſe aumenten en las bocas de los q̃ las reciben, q̃ de priuados de ſu Mageſtad ſiẽpre recibiẽdo millares d̃ mercedes, y todo lo diſminuyẽ en ſu boca, como ſino huuierã recebido nada, ſiẽpre pidiendo mas, y ſi les

vays

vays a pedir vna limoſna, hazen razon de eſtado de no darla, diziendo eſtan muy pobres.

DISCVRSO IIII.

En que ſe pregunta, porque en eſte combite el pan es de cebada, y no de trigo? y pues pone la meſa la omnipotencia de Dios, como anda tan corta con los combidados, pues no les ſirue mas de vn plato.

S. Aguſt. lib. 2. de conſenſu Euang. c. 45. S. Chryſoſt. hom. 19. in Matth. S. Hieron. in Matth. 14. Beda, y Euthim. in Matth. 6. Hug. Car. in Ioan. 6. S. Mat. 14. S. Paſc. in Mat. 14.

ES Opinion del gran P. S. Aguſtin, de S. Chryſoſtomo, Geronymo, Beda, Eutimio, Hugo Cardenal, q̃ luego que Chriſto nueſtro Señor oyò dezir, que Herodes auia degollado al Bautiſta, ſe fue de la otra parte del mar de Galilea al deſierto, huyendo la tirania de Herodes, y por moſtrar ſentimiento de la muerte del primo: y que eſto ſea aſsi, aduiertelo caſi con eſta claridad ſan Mateo, y ſan Paſcaſio dize, que luego que oyò dezir que era muerto ſu precurſor: *Ad ſolita rurſus ſeceſſit præſidia, cum necem Baptiſtæ nuntiarunt.*

Supueſto eſte principio, podemos reſpõder a l diſcurſo propueſto: porque en eſte banquete no ſe ſirue mas de vn plato, ſiendo el pã de cebada, y no de trigo? biẽ pudiera algun Fariſeo moſar del banquete, diziendo: Ya q̃ Señor os moſtrays marauilloſo en el milagro, porq̃ tan mezquino en la comida, a todos que reys tratar como a hombres quareſmales, dandoles a comer peſcado, y vn plato no mas, ſiendo el pan tan aſpero de cebada? es facil la reſpueſta. Eſtaua Chriſto N. S. de due lo cõ la muerte de ſu primo el Bautiſta, eſcãdalizados ſus dicipulos, la tirania de Herodes deſenfrenada, enſeña el Hijo de Dios, que en tiempo de tribulaciones, y trabajos nos hemos de contentar con poco, ciñendonos en todas aquellas coſas que ſon del guſto del hombre.

Tertul. lib. contra phiſicos, c. 9. lib. 3. Reg. cap. 9.

Hable el grã Tertuliano, y de principio a eſte diſcurſo, el qual dificulta, porq̃ al S. Elias pues le ſuſtẽtò el cuerbo tãtos dias, lleuãdole pã y carne dos vezes al dia: porq̃ quãdo yua huyẽdo d' la fuerça de Iezabel, y de muy fatigado, ſe quedò dormido debaxo del junipero: como entonces no le trajo el cuerbo pan, y carne? antes el Angel le ofrecio vn poco de pan ſubcinericio, y agua del arroyo: *Cũ corui illum pane, & carne ſaturare conſueuiſſent, cur poſt modũ apud*

Berſabe Iudææ excitato ei de ſomno, quidam illi Angelus ſine dubio panem ſolum, & aquam obtulit? Porque quando ſe echò a dormir junto al arroyo de Berſabe tierra de Iudea, no le ofrece mas de pan y agua? Reſponde eſte gran Doctor, *Conſtitui oportebat exemplum docens in tempore præſuræ, & perſecutionis, & cuiuſcunque circũſtantiæ Xerophagijs eſſe viuendum.* Enſeñanos Dios en eſte hecho, que en tiempo de calamidades, de perſecuciones, de trabajos, *Xerophagijs eſſe viuendum.* Eſta palabra, *Xerophragijs*, ſignifica comida de gente penitente, como legumbres, fruta ſeca, yeruas cocidas, o pan y agua, moderenſe las meſas, no han de ſer todos los tiempos vnos, indicio de que ſe teme a Dios, principalmẽte en tiempo de trabajos.

Toſtat. q. 34. in Geneſ. c. 10.

Dificulta el Toſtado, ſi Noe en el arca para q̃ ſe ſuſtentaſſen los animales fieros mientras durò el dilubio, como el leon, el tigre, la onça, el lobo, y todos los de mas animales rapaces, ſi guardò carne para ſu ſuſtẽto? y reſpõde q̃ no, ſolo yerua para todos: enſeñandonos en eſto, q̃ en el tiempo de afliccio en q̃ Dios ſe muestra ayrado, haſta los animales quiere que ſe moderen en la comida, y q̃ coman poco: ſus palabras ſon eſtas: *Quædam animalia ſunt, quæ ſolas herbas comedunt, vt pecudes, quædam quæ ſolas carnes, vt leones, & animalia ferotia: licet iſta aliquãdo propter magnam famem herbas comederint: ſicut creditur factum fuiſſe in arca Noe tempore diluuij.* De aqui ſe colige, que por ſer tiẽpo de tribulacion les modera la comida, comiendo yerua los que auian de comer carne.

Haſta los animales quiere Dios que ſe abſtengan en el tiẽpo de la tribulacion.

Pues para el Leon, ſi quiera por ſer Rey de los animales no guardàra Noe carne? no, que tal vez guſta nueſtro Dios, y Señor, que los Reyes de la tierra racionales aprendan, y tomen exemplo en los Reyes brutos de los animales, q̃ ſi el Turco baxaſſe, y el Imperio eſtuuieſſe rebuelto, y juntamẽte ſe hizieſſe gente en Inglaterra, pareceria muy mal que los Reyes de Caſtilla ſe anduuieſſen floreando por Aranjuez, y el Pardo, entretenidos en la caza, regalandoſe con extraordinarios bãquetes en tiempo de tribulacion. Dize Tertuliano: *Xerophagijs eſſe viuendum*: porque lo contrario es no temer la ira de Dios.

En vna gran tribulacion, en que ſe vio aquel gran Capitan Iudas Macabeo, dize la Eſcritura, que ſe retirò con la gente, y que viendoſe caſi vencido

Libr. 2. Mach. c. 5

vencido del enemigo, lo primero por ser tiempo de tribulacion, lo segũdo, por obligar a Dios le ayudasse, el, y los suyos se sustentauan con solo heno: *Iudas autem Machabæus secesserat in desertum locũ, ibique inter feras vitam cum suis agebat: & fœni cibo vescentes demorabantur, ne participes essent coinquinationis.* O brauo Iudas Macabeo, mas valiente por esta hazaña que por los muchos enemigos que venciste, heno pacia, y heno paciã sus soldados. O que confusiõ para muchos q̃ ofenden a Dios disculpandose no tienen que comer, comed heno, y no le ofendays. O gran Capitan, y como nos enseñas, que en tiẽpo de tribulacion, *xerophagÿs esse viuendum.*

Està Christo nuestro Señor de duelo por la muerte de San Iuan, vase al desierto como perseguido huyendo la fiereza de Herodes, que assi lo dize Sã Pascasio. Assombrados sus discipulos con el sucesso del Bautista, furioso Herodes, bueno fuera que en tiempo de tribulaciõ, dando el Redentor del mũdo de comer a estos cinco mil hombres, se les pusiera en la mesa pã de trigo muy floreado, y les siruieran muchos platos muy diferentes: bien pudiera hazer esso la omnipoté cia de Dios; pero enseñanos en este caso, que en tiempo de angustia, *xerophagÿs esse viuendum*, pan de ceuada, y vn solo plato de peces. *Genes. 41.*

S. Pas. in Matt. 14.

Quando Ioseph declarò a Faraon aquel sueño delas siete vacas flacas, y siete muy luzidas, que significauan siete años prosperos, y siete muy esteriles: aconsejò Ioseph al Rey se guardasse en cada vn año de los prosperos por todas sus ciudades la quintapar te del trigo, mejor fuera guardar mas para comer con abũdancia: pareciole al santo Ioseph, que en tiempo de tribulacion lo moderado basta, no se ha de comer tanto como en los tiempos prosperos; y assi dize la Escritura, q̃ quando començò la hambre, y Ioseph, començò a abrir los alholies, y trojes: veniã muchas naciones a comprar trigo a Egypto, no mas de para templar la hambre: *Veniebant omnes Prouintiæ in Ægyptum, vt emerent escas, & malum inopiæ temperarẽt.* No cõpraua trigo mas d̃ para entretener su necesidad: porq̃ en tiempo de tribulaciones, quãdo el cielo està ayrado, no se ha d̃ comer regaladamente, ni hasta hartar, que es indicio, no se teme la yra de Dios. *Phil. Heb.*

Y Filon dize, que quando combidò Ioseph a sus herma- *lib. de Ioseph.*

nos,

nos, mandò poner en la mesa solo vn plato para cada vno, excepto para Benjamin, que fue como cinco porciones: quien no se admira de ver q̃ vn Virrey combidando a forasteros, y comiẽdo en su mesa no les mande seruir mas de vn plato: *Sumptis partibus, quas ab eo acceperãt, maiorq; pars venit Beniamin.* Y el Caldeo lo dize mas claro: *Datæ sunt eis portiones*: vna porcion se dio a cada vno no mas, dize Filon que conuino assi, no diesse mas comida, ni se siruiessen mas platos, por ser tiempo de calamidad: *Quod conuiuatori non liberet vti delitijs in publica penuria:* enseñanos Ioseph, q̃ en tiempo de calamidad, *xerophagijs esse viuendum.*

Paraphr. Cald.

Y San Ambrosio notò, q̃ dize la Escritura, q̃ al entrar en el arca Noe, y sus yernos, entraron juntos, y separados por otra parte su muger, y sus hijas, y al salir Noe cõ su muger de la mano, y sus yernos con sus hijas, para dar a entender, que el entrar el marido separado de la muger, fue enseñarnos, dize el santo, que en tiempo de tribulaciõ, y calamidad no han de tomar los casados aun lo que es licito en sus mugeres, passada la tempestad salgã pareados los maridos cõ las mugeres; pero enel trabajo, y angustia, *xerophagijs esse viuendum*: dize Tertuliano. O confusion grã de desta Corte de Madrid, y destos miserables tiempos! en los quales vemos tantas calamidades, los tratos acabados, las haziẽdas no se cobrã, la verdad no parece, la honestidad perdida, las casas delos señores empeñadas, los hombres se caẽ muertos de repente, nũca se vierõ mayores tribulaciones: y jũtamẽte cõ esto mayores d̃ satinos, ni excessos en trajes, y mesas: por q̃ lo poco que ha quedado de haziẽda se gasta en comer deliciosamente, y en vestir soberuiamente: en pecãdo Adã fintio q̃ venia Dios por el Parayso, *ad Auram post Meridiem.* Rabi Salomon buelue de la original, *contra spiritum Meridianum*, a castigar al demonio Meridiano q̃ fue el q̃ hizo pecassen nros primeros padres de gula: este es vn demonio q̃ tiene por oficio tentar en los combites: y aun dize Origenes, que este demonio Meridiano fue el que derribò las casas sobre los hijos de Iob quando estauan comiendo, q̃ de casas de Principes assoladas, y caydas, quien las derribò? el demonio Meridiano.

Ambro. de arca, & Noæ.

Genes. 3.

Rabbi Salomon.

Origen.

Haze menciõ deste demonio Dauid, diziendo libreme Dios, *ab incursu, & damonio Meridiano*: la Glossa moral declarando

Psalm. 90

Glos. Mor. in Ps. 90.

rando eſte verſo dize : *Ideſt, à ſpiritibus de gaſtrimagia tentanti bus, quæ fit in prädijs magnis, vbi concurrunt multa fercula, & vina: & fiebant cõmuniter hora Meridiana*, de modo, q̃ eſte demo nio Meridiano es el q̃ tienta en los banquetes grandes, y lo ordinario es a medio dia, q̃ por eſſo en muchas Prouin cias ſe acoſtũbra tañer la ple garia al hilo de medio dia, pa ra q̃ todos rezẽ, y rueguen a Dios les libre del demonio Meridiano, q̃ anda ſueltopor las meſas a aquella hora tẽtã do de gula. Sã Teodoreto de-
S. Theodo. in Pſ. 90. clarando eſte verſo, *à demonio Meridiano*: es opinion (dize el Santo) q̃ eſte demonio tienta en las comidas, y en las cenas: *Poſt cibũ, atque ſaciatatẽ veluti ad paratã prædam cõcurrunt.*

En confirmacion de lo di-
S. Hiero. lib. 2. in epiſtol. ad Epheſ. c. 6. cho, digamos vna coſa de San Geronimo, q̃ nunca el demo nio pudo acabar cõ Iudas ſe reſoluieſſe a que entregaſſe a Chriſto nueſtro Señor haſta aquella noche q̃ cenò con ſu Mageſtad, en la meſa levẽcio, y le hizo dar el conſentimiẽ-to: repito ſus palabras: *Et hoc diligenter attẽdite, quia non inuenerit diabolus locũ introeũdi in Iudã, cuius pectus iam antea percuſſerat, niſi in conuiuio Saluatoris, quia tunc vel maximè poteſtatẽ ei damus.* Dos coſas hallo yo q̃ põderar en eſte lugar. La pri mera, la gran mano q̃ tiene el demonio para ſalir con quan to pretende en las comidas, y banquetes: pues ſe prometio ſacar tentacion de la meſa de Chriſto, y no le ſalio en vãno ſu pẽſamiẽto: pues en ella di-ze S. Geronimo acabò cõ Iu das ſe reſoluieſſe de entregar a ſu maeſtro, lo qual no auia podido acabar con el haſta aquel pũto: pues ſi en la me-ſa de Chriſto hizo eſte lance, ſiendo tã moderada, q̃ lances harà en las meſas profanas del mundo, donde ſe ſiruen tantos platos a la gula?

Lo ſegundo que yo hallo que conſiderar es, que ſin du da todo el infierno auia ten-tado a Iudas paraque hizieſ-ſe la entrega, y no pudiendo acabar cõ el, ſe reſoluieſſe en entregar a ſu Maeſtro: todos los demoniospor clauſtro in fernal, remitieron eſta tenta-cion al demonio Meridiano para q̃ le tentaſe en la meſa de Chriſto, y acabaſſe el con Iudas lo q̃ los demas no pu-dierõ, q̃ pues eſte auia acaba-do cõ nueſtros primeros pa dres pecaſſen de gula en el Pa rayſo, q̃ eſte fue el q̃ los tẽtò, como queda dicho arriba, a eſte miſmo ſe le da el cargo de hazer q̃ el Hijo de Dios ſea entregado: mirad ſi es ra-zon que en todo tiempo nos ciñamos en la comida.

Dieronle

Dieronle gracias por el beneficio recebido, y quisieron le leuantar por Rey: dixo David: *Pauper, & inops laudabunt nomen tuum*: el pobre Señor es siempre quien te alaba, y da gracias, y como declara Sã Remigio: *Pauper, & inops, id est, æterna sola desiderantes*: los que son tan pobres, que tienen puesta la mira en la bienauenturãça, essos son los q̃ saben alabar a Dios, no el rico, que tiene mucho que alabar en su hazienda, y bienes temporales, lo qual està siempre alabando. Tengo, dize, vn jardin el mas bello, tengo entre mis cauallos vn tordillo Cordoues, tengo vna colgadura tan rica, que no ay dinero en el mundo para pagarla: de modo, que tienen tãtas cosas que alabar, que no le queda lugar para alabar a Dios, y para darle gracias: el pobre que no tiene hazienda que alabar, este le alaba.

Psal. 73. S. Remig. in Ps. 76.

O que pocos son los que sabẽ dar gracias a Dios! vnos se pierden por cortos en materia d̃ dar gracias, otros por largos: y assi dixo San Bernardo: *Non omnis gratiarum actio grata est Deo*: no todo agradecimiento le es grato a Dios. Vereys vnos hombres que le dan gracias por el desengaño que tienen del mundo, y estã metidos en el hasta los cabellos: el otro porq̃ le dio buẽ entendimiento, y vereys que en nada acierta: el otro porq̃ en su oficio puede dezir, lauo mis manos, y es vn grã ladron, q̃ lo sabe el muy bien: la otra señora que se dexò desfallecer en vna flaqueza, dize, soy tan reagradecida, que el demasiado reagradecimiẽto me ha vẽcido: hermana agradecidas quiere Dios las gẽtes, y no reagradecidas, estos son ingratos a Dios, y reagradecidos al mundo.

S. Bernar. ser. 13. in Cant.

Huyò Christo, y metiose en el monte viendo q̃ le querian leuantar por Rey, que el agradecimiento al alçar los manteles de la mesa suele estar embuelto en mucha lisonja: mirad vos quando os combidan, al quitar la mesa, y alçar de manteles, que de lisonjas que dezis, que sin duda pues Christo huyò, las gracias que estos le querian dar, mucho deuian de tener de lisonja, Dios os de su gracia, para que a imitacion suya los ricos leuanteys los ojos para ver las necesidades de los q̃ poco puedẽ: los desconfiados, que espereys en Dios, pues todo lo que es esperar en hõbres, es hazer sangrias a la Fè: poned vuestras haziendas en manos de Dios, donde todo se multiplica, y dalde gracias, para que en recompen-

sa.

ſa os dè lo que es mas, que es la diuina gracia prenda de la gloria, *Quam mihi, & vobis, &c.*

FERIA QVARTA DEL DOMINGO QVARTO DE QVRESMA.

Predicoſe a los Alcaldes de Corte.

Prætereins Ieſus, vidit hominem cœcum â natiuitate. Ioan. 9.

EL ECESIASTICO cõpara la Sabiduria del Padre, que es el Verbo Encarnado, a vn rio caudaloſo, que por donde paſſa lo fertiliza todo: habla en perſona del Hijo de Dios, y dize: *Ego quaſi trames aquæ immẽſæ de fluuio, ego quaſi fluuius Dorix*: Es propiedad de vn rio caudaloſo, ſi le atajan ſu corriente cõ vna preſa hecha de muchas piedras desãparar la madre por do corria, y correr por otra parte, eſterilizãdo aquella cõ ſu auſencia, y fecundãdo eſta por do paſſa: deſſeò Chriſto nueſtro Señor, rio de inmenſas miſericordias, correr por ſu Madre la Sinagoga, para fecundarla con ſu gracia, y continuos fauores, oy le ataxa ſu corriẽte con vna preſa hecha de muchas piedras, da la buelta para correr por otra parte, y aduirtio Ianſenio ſobre eſte lugar, que eſſo quieren dezir aquellas palabras: *Ego quaſi trames aquæ immenſæ.* Rio q̃ tuerce el camino, por que le atajaron: al ſalir del Templo topò con eſte ciego à natiuitate, fertilizole, dandole viſta corporal, y lo que mas es gracia, que es la q̃ pone ojos en el alma: deſta tenemos neceſsidad, pidamoſla al autor della, poniendo por interceſſora a la Madre de Dios, obligandola con la oracion acoſtũbrada del Aue Maria.

Eccleſ. 24. *verſ.* 41.

Ianſe. in Eccleſ. c.

DIS-

DISCVRSO I.

Que con ser tan eficaz la sangre de Christo nuestro Señor, parece mas eficaz su vista, y mas hermosa, y que toda la dicha deste ciego estuuo en que le mirasse el Hijo de Dios.

Præteriens Iesus, vidit hominem cœcum.

AVNQVE todas las acciones en Christo nuestro Señor, son de vn mismo valor, y de vna misma fuerça, por ser acciones de aquel su puesto de infinito valor, con todo esso vnas ay que parecẽ mas eficaces que otras, y esta mejoria nace de los efectos causados en sus criaturas, no porque en el Hijo de Dios aya mas, y menos. Esto de dezir que es mas eficaz su vista, que su sangre, se ha de entender todo lo que dixere en este discurso, quanto a la manifestacion de los efectos exteriores, que con su vista, eficazmente conuertia mas que cõ su sangre, a la manera que se explicã aquellas palabras, S. Lucas cap. 2. q̃ dixo Sã Lucas del niño Iesus, *crescebat sapientia, & ætate*: no porq̃ creciesse en sabiduria, pues toda la q̃ pudo tener tuuo desde el instante de su concepcion, sino quanto a la manifestacion de los efectos, y marauillas que obraua con su sabiduria: hecha esta salua procedo con el discurso, y digo que fue mas eficaz la vista de Christo nuestro Señor, que su sangre.

Esto se colige de vn lugar del Genesis, adonde profetizando Iacob de sus doze hijos cercano a la muerte, llegando a hablar de Iudas, de cuyo Tribu auia de ser el Hijo de Dios, dixo, o profetizando de Christo en Iudas su hijo, o hablando con Iudas en persona deste Señor: *Lauabit in vino stolam suam, & in sanguine vuæ pallium suum: pulchriores sunt oculi eius vino.* Este lugar, la Glossa, san Ambrosio, Lira, le entienden del Hijo de Dios: lauara, dize Iacob en el vino su estola, y en la sangre dela vua su capa, serã mas hermosos sus ojos que el vino. *Genes. 49.* *Glossa. S. Amb. de benedictionibus Patriarcharũ cap. 4.*

Es necessario aduertir para mayor declaracio deste lugar, que es lenguaje de la Sagrada Escritura, y de los santos llamar a la sangre vino, y muchas vezes al vino sangre: como lo aduirtio vn moderno muy docto de la Cõpañia de Iesus: de modo que ordinariamente la sangre se llama vino, *lauabit in vino stolam suã*: dize san Ambrosio declarando estas palabras: *Bona stola ca-* *Pineda in Iob in illa verba quoniam sagitte tuę infixe sunt.* *Ambr. de bened. Patriarcharũ cap. 4.*

ro Christi, quæ omnia peccata operuit. Esta estola fue la humanidad de Christo nuestro Señor, que en su passion se bañò en sangre: y a essa sangre llama vino la Sagrada Escritura, & in sanguine vuę pallium

Ambr. vbi supra. saum. San Ambrosio dize, declarando este lugar: *Hoc in Passione corporis sui diluit gentes suo sanguine.* A la sangre del Hijo de Dios llama çumo de vbas, y la Glossa interlineal,

Glos. interlin. declarãdo aquellas palabras: *Lauabit in vino stolam suam*, dize, *ideſt in sanguine Passionis qui pro multis effundetur.*

Deste lenguaje vsa Clemẽte Alexandrino, que hablando de Christo nuestro Señor,

Clemens Alexan. 2. Pedag. cap. 2. dize: *Magnus botrus, nempe Christus pro nobis expressus.* Fue el Hijo de Dios vn razimo hermoso, que se exprimio en el lagar de la Cruz, y luego dize: *Duplex est sanguis Christi, alter est carnalis, quo redempti sumus ab interitu, alter verò spiritualis, quo scilicet vncti sumus.* Dos sangres, dize, que salieron deste soberano razimo del cuerpo del Hijo de Dios, vna sangre carnal, y otra espiritual, dificultoso lenguaje; pero hazele muy facil Genciano Herbeto Excoliador đ Clemẽte, dize assi: *Ideo enim, & in cruce semel fuit expressus, & fusus, & in sancta eius mensa: & ara quotidie quidem, sed mysti-*

Gentian. Herbetus explicans hæc verba duplex est sanguis Christi.

cè funditur. Llama sangre carnal a la q̃ vertio en la Cruz, porque la vieron los ojos q̃ son de carne: llama sangre espiritual a la que vierte en el sacrificio de la Missa misticamẽte todos los dias, porque no la ven los ojos: de modo, que todo es vna sangre, aunque diferente el modo con que se vierte, y toda ella se exprimio de aq̃l razimo hermoso de Christo nuestro Señor: pues lo que sale de los razimos no se llama vino? si: pero tambiẽ se llama vino la sangre deste Señor.

Pues vamos a la exposició del lugar, profetizãdo Iacob de la sangre de Christo, y de su vista, dixo: *Pulchriores sunt oculi eius vino*: es mas hermosa su vista que su sangre, dize el Tostado, que el Hebreo dize: *Rubicundiores sunt oculi eius vino*: como si dixera: O que eficaz, y que hermosa serà la sangre del Hijo de Dios, pero mas hermosa su vista, y mas eficaz, *pulchriores sunt oculi eius vino.*

Tostat. in Gen. c. 49.

Lit. Orige. in Gen. 49.

Vamos prouando esta verdad. Es suficiẽte la sangre del Hijo de Dios, para q̃ en ella se saluẽ millares de mundos; pero no es en todos eficaz, porq̃ no se aplicãtodos a ella, pero si se le arrima la vista de Christo, hazela eficaz. Peca Iudas vẽdiẽdole, y peca Pedro negandole,

negandole, vierte por ambos su sangre suficiente, es para q̃ se saluen ambos, pero la vista de Christo la hizo eficaz en Pedro, como lo aduertimos en el Aduiento, de san Ambrosio: *Negauit primò Petrus, & non fleuit; quia non respexerat Dominus; negauit secundò nõ fleuit, quia adhuc non respexerat Dominus: negauit & tertio, respexit Iesus, & ille amarissimè fleuit: respice Domine Iesu, vt sciamus nostrum deflere peccatum, lauare delicta.* De modo que la vista hizo, que la sangre en Pedro fuesse eficaz, como fuera en Iudas si le mirara el Hijo de Dios.

Vide cõtionem de S. Andrea discur. 1.

En confirmacion de lo dicho, digamos vna cosa grãde de San Chrisostomo, que era tan eficaz la vista del Hijo de Dios para ablãdar coraçones empedernidos, que alos sayones que le atormẽtauan quãdo le poniã la corona de espinas, les hazia vna fuerça politica tan grande para que se conuirtiessen, que no pudiẽdo sufrir su vista, y pareciendoles que les conuertia con ella, y les ablandaua el coraçon, de modo, que no podiã passar adelante, para poderle atormentar, le tapan los ojos: las palabras del Santo: *Tam gratiosa, & benigna Domini facies erat, vt hostes quamuis crudeles essent, & cum odio persequerentur, non possent in eam cernentes, in eum sæuire, sed emoliti cõmiserabantur; ideo consilium eorũ fuit faciem eius velare, quo atrotius eum cæderent.* Y pues le taparon los ojos, estos erã los que les hazian guerra, presente tenian su sangre q̃ acabauan de verter en la coluna: pero no les hazia tanta fuerça como su vista, pues pudieronperseuerar con el castigo a vista de la sangre que corria de sus espaldas, y no a vista de sus ojos: *Pulchriores sunt oculi eius vino.* Es mas hermosa, o Hijo de Dios tu vista q̃ tu sangre!

S. Chrisost. homil. 86. in Matth. Luc. 23.

Diganos algo la agudeza de san Pedro Chrisologo: suficiente fue para que el hijo prodigo, que significa el pecador perdido, la sangre del Hijo de Dios, ella le sacò de la çahurda, y en su virtud dio los primeros passos saliendo del estado de la culpa para la region dela gracia; pero quiẽ lo hizo eficaz en este pecador? quien le hizo dezir, *peccaui*, y cobrar ciertas esperanças de su justificacion? yo os lo dirè, la vista de su Padre, dize el santo: *Patris visus illustrauit filij venientis aspectum, vt tota fugaretur obscuritas, quæ circunfusa fuerat de reatu.* Venia a la casa de su Padre embuelto en mil caliginosas sombras de miedos, aturdido con la fealdad

S. Petrus Chrisol. ser. 3. de filio prodigo.

dad de ſus culpas, la qual miſeria conſiderandola ſu Padre, deſde lexos la mirò, y cõ ſu viſta de tal modo le alumbrò, y le fortalecio, q̃ al pũto dandoſe por perdonado, dixo cõ grã confiança, *peccaui.*

Vbi ſupra.

Y confirmo, que ſu viſta hizo eficaz ſu ſangre, cõ otro dicho del miſmo San Pedro Chriſologo en el miſmo ſermon del hijo prodigo: *Niſi ergo cœleſtis Pater redeuntis filij radioſſet in vultu, & totam confuſionis caliginem reſpectus ſui lumine ſuſtuliſſet, numquam diuini vultus vidiſſet iſte filius claritatem*, ya la virtud de la ſangre de ſu Redemptor le auia ſacado de la çahurda, pero a la viſta de ſu Padre Chriſto atribuye ſu conuerſion: luego bien podremos dezir: O dulce Ieſus Redemptor de nueſtras almas, que con ſer tu ſangre tan eficaz, y tan hermoſa, aun parece ſegun los efectos que vemos en los pecadores, es mas eficaz, y mas bella tu viſta: eſſo dize la profecia de Iacob: *Pulchriores ſunt oculi eius vino*: ſerà mas hermoſa ſu viſta que ſu ſangre.

Y aſsi donde nueſtra Vulgata dize: *Signatum eſt ſuper nos lumen vultus tui, Domine, dediſti lætitiam in corde meo.* La letra Original: *Eleua ſuper nos lucem faciem tuam.* O como leen algunos. *Erectum eſt ſuper nos vexillum vultus tui.* En mirando Dios a vn pecador, leuanta en ſu alma del tal vna vandera de ſu viſta, debaxo đ la qual ſe aloxan luego muchas virtudes, que amparan, y defienden aquella alma.

Pſalm. 4.

Litera. Origc.

Vide Ioan. Fernan. in 14. c. Geneſ.

Es queſtion ventilada en la metaphiſica, como ſe haze la viſta: la eſcuela de Platon dize, que ſe haze *per extramiſsionem*: (dando) Ariſtoteles dize, que ſe haze recibiendo *per intramiſsionem*: De modo que dize Platon con ſu eſcuela, que la viſta ſe haze dando embiando los ojos vnos rayos a las coſas que han de ſer viſtas, y eſto ſe llama *per extramiſsionem*. Ariſtoteles dize, que no ſe haze ſino recibiendo *per intramiſsionem*. Embiando las coſas que han de ſer viſtas, vnas eſpecies que las repreſentan a los ojos, ſi a mi me preguntarã qual deſta opinion me agradaua mas, ſiguiera la de Ariſtoteles; pero en lo moral dixera diſtingo, o hablays de la viſta de los hõbres, o de la de Chriſto. La de los hõbres ſe haze recibiendo, por q̃ no mirarã por vueſtro pleyto, no digo yo el Relator, y Letrado ſino aunq̃ ſea vueſtro hermano ſino recibe; la viſta de Dios ſe haze dãdo, porque jamas mirò, que no fueſſe para remediar, o dar algun bien; mirò a Pedro,

Queſtiõ vẽtilada en la metaphiſica, como ſe haze la viſta.

Opinion de la eſcuela de Platon.

Opiniõ de Ariſt. per intramiſ.

Pedro, y Andres jũto al mar de Galilea, y tras la viſta fue la dignidad de hazerles peſcadores de hombres: mirò a Mateo en ſu telonio para ſanS. *Mat.* 4. tificarle, y aſsi Tertuliano po*Tert. lib. de præſcriptionibus.* ne la diferencia que ay entre la viſta del hombre, y la viſta de Dios, la de los hombres ſe queda en la corteza de la perſona que mira: la de Dios penetra a lo intimo del coraçon, para remediar nueſtras neceſsidades; *Tu vt homo extrinſecus, vnumquemque noſti, putas quod vides, vides autem quouſque oculos habes, ſed oculi Domini alti, homo in faciem, Deus tamen præcordia contemplatur, & ideò agnoſcit Dominus, qui ſunt eius.* Siempre que mira, es para remediar, para dar algun bien, hazeſe la viſta de Dios, *per extramiſsionẽ*, dãdo.

Hieron. in q. 69. Hæbracis in Geneſ. Mucho alaba S. Geronimo aquella verſion de Teodoció, dõde nueſtra Vulgata di*Geneſ. 4. Theodoc.* ze: *Reſpexit Dominus ad Abel, & ad munera eius.* Buelue Teodocion; *inflamauit Dominus ad Abel, & ad munera eius:* que mirarle, y inflamarle el coraçõ, y encẽder el ſacrificio, todo fue vno. Acá vemos muchas vezes vn palacio deſcõcertado, dõde el paje no ſuelta la baraja de las manos, el cochero haze mil faltas al maeſtreſala cada dia le hurtã plata, las criadas ſuſtentã pla tica con los pajes: viẽdo el ſeñor tan gran deſorden, llama al mayordomo, y dizele, como no veys lo q̃ paſſa en caſa? escomo le ſi dixera, como no lo remediais? Pues ſi en los hõbres el ver, y el remediar anda muchas vezes jũto, que mucho q̃ Dios, en quien ſe halla infinita bondad, el mirar, y remediar todo ſea vno.

Quando Abrahan ſacrificò el hijo, no nos dize la Eſcritura que le vẽdò los ojos, pero muchas pinturas hallareys en la Igleſia q̃ le pintan los ojos vendados, q̃ las pinturas de la Igleſia tienen ſu pedaço de autoridad: pues por el miſmo caſo q̃ quiſo Abrahan que ſu hijo tuuieſſe los ojos cerrados a todo el remedio humano, abrio Dios los ſuyos para remediarle: y aſsi ſe llamò aq̃l lugar, *Mons viſionis, mons in quo Dominus videbit*: monte adonde encerrãdo el hõbre los ojos al remedio humano, abrio Dios los ſuyos para remediarle. Perecia de ſed Iſmael, y la madre llena de amargura por no ver morir el hijuelo, boluiole las eſpaldas, embiala Dios vn Angel que la enſeñò vn pozo, de donde ſacãdo agua reuocò el eſpiritu caſi perdido del hijuelo, puſo por nombre aq̃l lugar, *putens viuentis, & videntis*, pozo del Dios viuo, q̃ vio la

Gen. c. 22.

Gen. c. 24.

la neceſsidad de mi hijo, y la mia: y auiendo de dezir del Dios q̃ la remedio, no dize ſi no del Dios q̃ la vio, porq̃ en Dios todo es vno el ver, y el remediar, como ſe vio en eſte ciego del Euãgelio de oy, q̃ en la viſta de Chriſto eſtuuo ſu buena dicha, ſu ſalud eſpiritual, y temporal, *prætereũs Ieſus vidit hominem cæcum.*

DISCVRSO II.

Que es muy ordinario andar cerca de la pena, la opinion de la culpa, y que guſta nueſtro Dios que ſe ſepa, que nueſtras deſgracias, y trabajos muchas vezes nacen de nueſtros pecados.

Magiſter, quis peccauit hic, aut parentes eius vt cæcus naſceretur.

ES muy ordinario andar cerca de la pena la opiniõ de la culpa. Eſtaua el ſanto Iob en ſu muladar lleno de penas, y vno de ſus amigos llamado Eliphaz, le dixo: *Recordare obſecro quis vnquã iuſtus periit? aut quãdo recti deleti ſunt?* Como ſi dixera, biẽ cierto es amigo Iob, q̃ eſtas penas nacẽ de tus culpas, porq̃ Dios a los juſtos, y ſantos no les trata tan aſperamente, q̃ quierã q̃ perezcan, ni ſean borrados del numero de los que viuen cõ deſcanſo: de modo amigo Iob, q̃ ſi Dios te ha dado penas, es cierto nacẽ de tus culpas. En eſte ſentido declara eſte lugar Lenior.

Eſcapa S. Pablo de vna grã tẽpeſtad, deſembarca en la iſla de Malta, llegarõ los q̃ venian cõ el fatigados del frio, S. Pablo lleno de caridad, tomò vn haz de ſarmiẽtos para hazer lũbre, empezaron a arder, ſaltò vna viuora de entre los ſarmiẽtos, y mordiole a S. Pablo de vn dedo, quãdo los q̃ veniã cõ el lo vierõ, atribuyẽdolo a ſus pecados dixerõ: *Vtiq; homicida eſt homo hic, qui cũ euaſerit de mari, vltio non ſinit cum viuere.* San Chryſoſtomo dize, que como barbaros lo atribuyeron a ſus culpas, porque es muy ordinario andar cerca de la pena la opinion de la culpa.

Lenior vide Pinedã in Iob.

Act. apoſt. cap. 26.

S. Chryſoſ. vide Loriniũ in Acta apoſt.

Dize S. Iuan, que quando los ſayones puſieron atado el Hijo de Dios delante de Poncio Pilato, les dixo: *Quã accuſationem affertis aduerſus hominem hunc?* que acuſacion teneys cõtra eſte hombre? que proceſſo fulminado? Reſpondieron: *Si non eſſet hic malefactor, non tibi tradidiſſemus eũ.* Dize Hugo Cardenal declarando eſtas palabras: *Ecce coum-*

Ioan. 18.

Hug. Car. in Ioã. 18.

brant accuſationem, non exprimebant aliquid mali, quia neſciebant aliquam directam accuſationem, quiſierõ paliar que tenia culpa, pues yua atado, y con tãta pena, como ſi dixerã: Quiẽ ignora, que acerca de la pena anda como vinculada la opinion de la culpa: y pues traemos a Ieſus Nazareno preſo con tanta pena, cierto es que es grande ſu culpa. Por eſſo eſtos diſcipulos preguntan a ſu Maeſtro, teniendo que la pena q̃ padecia el ciego era por culpas ſuyas, ò culpas d̃ ſus padres, *Magiſter quis peccauit hic, an parentes eius, vt cæcus naſceretur?*

Y no ay que eſpantarnos deſta pregunta, pues guſtaua nueſtro Dios y Señor que ſupieſſen todos, que muchas veces las calamidades que paſſaua ſu pueblo nacian de ſus culpas y pecados. Va el falſo Profeta Balan a maldezir el Pueblo de Dios, ſalele vn Angel al camino para eſtorbarle, deſembayna la eſpada, habla la beſtia. Dize Sã Teodoreto: Señor, para que tantas diligencias, quando eſte Profeta falſo maldiga, vos, Señor, bendecireys? o bien podra hazer quien todo lo puede, dize ſan Teodoreto, que aparezcan vanas las maldiciones del Profeta, *Facile tamen erat ei, qui fabricatus eſt omnia illas declarare vanas*: pues porque hizo tantas diligencias? Dize el Santo, que guſtaua Dios ſupieſſen, que los deſaſtres que venian a ſu pueblo eran por pecados ſuyos, y no queria q̃ los q̃ de alli adelante les auian de ſuceder, les atribuyeſſen a las maldiciones del Profeta Balan, dize: *Vt nõ putarent propter maledictionem vatis calamitates euenire, non permiſit vatem maledictionibus vti.* No ay duda, ſino que por qualquier trabajo que ſucediera al pueblo auian de dezir, por aqui andan las maldiciones del falſo Profeta Balã: por eſto eſtoruò el Angel no paſſaſſe adelante, porque entendieſſen los de aquel pueblo ſus culpas eran la cauſa de ſus trabajos

Numer. cap. 22.

Theodo. q. 43. in Numeros.

Confirma eſto vna coſa del Toſtado. Quando Moyſen ſe puſo entre Dios, y el pueblo, procurando reportar a Dios. La razon que para ello le dio, fue dezirle: *Ne forte dicant AEgyptij, quia calidè eduxiſti nos.* El Toſtado dize, que fue como ſi dixera: *Ne forte dicant AEgyptij, quia in malam horam eduxiſti nos, in malam conſtellationem.* Sin duda, Señor, que atribuyràn los Egypcios eſte caſtigo a que ſalimos con mala eſtrella de nueſtro cautiuerio: y pues que vos, Señor, guſtays ſe-

Exod. 32.

Toſta. q. 19 in Exod. 32.

pan