

vee en los registros de los Reynos con las mercaderias, que no se deshacen comunmente las vialas a cada puerto, que llegan, sino que contentando las guardas, por el primer registro passan las cosas. Danle a vn hombre vna cuchillada, y enle danle vn bofeton, lastimante; dizenle vna palabra atreuida, peale, y como lo firman por agrauio los sentidos, recibelo el alma sin desboluerlo, y llama injuria la razon, lo que le dixo la carne que lo era: son sospechas las injurias de nuestra credulidad, no verdades de nuestro conocimiento. Admirablemente Dauid a Dios. *Amputa oprobrium meum, quod suspicatus sum.* Señor apartad de mí, segad de mí sentimiéto este agrauio que he sospechado. Bien veo yo Señor que hablar mal de mi Saul, y querer me hazer mal, no es hazermele, que es mal que se queda en el, y que yo no le padezco; pero he sospechado vehementemente: que si, no borrei Señor esta injuria, sino libradme desta sospecha.

Psal. 112.

**PROVADO** hemos, o vo me engañaron mucho, bastanteméte esta propuesta primera, de que no ay agrauios, ni injurias; agora hemos menester componer el Evangelio con ella, no parezca que la glosa como dizen los Iuristas destruye el texto. Porque el intento principal del y las palabras expresas que le hazen celebre, es el perdón de los enemigos; amarlos, hazerlos bien y rogar por ellos; y esto no en la ofensa que recibimos, en la injuria q nos hazen tiene la dificultad.

Aora mirad, Fieles, yo no digo que no ay enemigos, materia que de ninguna cosa hallaremos más; sino que no ay injuria. Doctrina de que ninguna cosa hallareis menos: y para esso no reparais, que en todo este Evangelio no ay mencion de injuria, ni perdón della. Porque? porque no la ay; Confieso que en los Santos, en los Interpretres hallareis mucho de injurias y de perdones, porque eran hombres, y las sospechauan como Dauid, mas Christo aqui no las nombra. Mas me atreuo a dezir que ni en otra parte: Pues no dixo a quien te diere vn bofeton en la mexilla derecha buelbele la otra? si, pero dixo al que te injuriare con darte vn bofeton? no, antes infriendo en vna aduertencia. *San Geronimo* lib. 12. in. *lib. 12. in. ca. 41. Ezechiel. 4.* De San Gregorio Nacienceno lo dixo demanera que significó lo contrario. Pues siendo así que las acciones mas promptas son de la mano derecha, y que el dar vno vn bofeton a

otro con la mano derecha corresponde la mexilla siniestra al recibirla, la llamó derecha; no izquierda que llamas; porque la mexilla que lleua contra razon vna bofeta da no es izquierda; no es siniestra, derecha es, honrada quedó con vna accion agena desordenada; luego siniestra ha de ser la mano que la dio? tambien esto es cierto, porque a la mexilla derecha la izquierda corresponde del otro: como tambien lo es que para dezir vna cosa mal hecha o ruin dezimos que está hecha a çurdas, y al que obra así, q no sabe hazer cosa a derechas que es vn çurdo, palabra conque significa el Pueblo con escarnio la mano izquierda. Pues esso dize Iesu Christo, si te diere (como te dará) tu hermano vn bofeton con la mano çurda en la mexilla derecha, buelbele la otra para que te la honre, que vn çurdo no te puede injuriar; pues bien, y como es otra? Ay mas de vna mexilla derecha en vn rostro; abofeteadas de vn ruin (dize San Gregorio Nacienceno) y horas de la injuria dos ay, y ojala tuvieras otra tercera, q aun quedaras con mas honra ofreciendola al bofeton. *Tertiam si haberes obaturus.* No veis como no ay injurias, en amigos si ay, que lleno está dellos el mundo como de su memoria el Evangelio. Direisme que por lo menos ay memoria de perdón dellos; pues esso repite vna y otra vez Iesu Christo Nuestro Señor en el Evangelio, y esso se pretende todos los años persuadirnos en este dia: y atreuerame a dezir, que no ay tal perdón de enemigos en el Evangelio; no. Pues que esse amar, esse hazer bien esse rogar por nuestros enemigos, que con tanta encregia de propia autoridad. *Ego autem dico.* Yo enpero os digo que ameis vuestros enemigos que rogeis por los q os aborreçé, que rogeis por los que os persiguen, o calumnia que es rogar, amar, hazer bien; rogar, pero perdonar no, que lo primero arguye enemigos, esos los ay, lo segundo injuria y no ay esso. *Dimitte nobis debita nostra.* Quitar la deuda, no es perdonar la injuria. Luego saldremos de aqui, conque no tenemos que perdonar enemigos, así es verdad, como arguye en nosotros agrauio; pero como induce en ellos lastima, q perdonar tenemos. Mas claro: perdonar en rigor de Castellano, y Latino, lo suelen deducir del verbo, *Parco*, todos, deuieró de comécar a tomarlo del. *Parce mihi.* Siendo así, Iob no pedía allí perdón de culpas, sino remission de pena. Significa pues en más propio, y culto Latino tener lastima, no soltar injuria, y deslo ay dos textos insignes en Sa

Hieron. lib. 12. in. cap. 41. Ezech.

... de una ...

Nacion. Orati. 28.

... de una ...

en San Pablo en vno hablando de la justicia del Padre Eterno, *Qui proprio filio non pepercit*, El que no perdonò a su mismo hijo, sino que le entregò por nosotros dicen todos, pero no pueden querer dezir que le remitiò pecados, q̄ le perdonò culpas, sino que no le libro de penas, pues fuera heregia necia sentir o traçosa, luego alli no quiere dezir *proprio filio non pepercit*, No perdonò por nosotros a su Hijo, sino no tuuo del lastima.

El otro hablando de los estados, y encareciendo por mejor el de los continentes que el de los casados, dize que si la inclinacion propia, o las ocasiones las atrastraren, haran bien en cassarse, pero q̄ tendrán en su estado pesadumbres hartas, *Tribulationem carnis habebunt, huiusmodi*. Y acaba, *Ego autem vobis parco*. Yo os perdono. Pues que es culpa cassarse? no, antes lo aprueba el Apostol, si bien estimara en mas verlos viuir en continencias limpias. Pues que es parco alli tener lastima; cassarse en buè hora, que hartas pesadumbres tendran, en verdad que los tengo lastima.

Aora a nuestro intento. Perdonar no solo en Latin, sino en Romance quiere dezir, tener lastima tambien, no perdonò el enemigo y cosa viua no es dezir no tuuo lastima de ella? no perdonò el huracan leño, no es, que no mostrò piedad? no, perdonò el fuego, o el incendio, ni a las piedras, no es que en ellas mismas, prendio cruel? Luego perdonar al enemigo, no es remitirle mi agrauio, sino tenerle lastima a el, con que quedamos deste discursio en q̄ ay muchos enemigos, y que hemos de tener lastima de ellos.

**ENEMIGOS** Siendo en boca de Jesu Christo oy los que aborrecen, los que persiguen, y calumnian, y son verdadeiramente contrarios, o opuestos, que es lo que siena enemigos, muchos ay, de ninguna profesion en Madrid ay tantos hòbres, y es que todos los grangean, y no los podeis escusar, porque lo primero haze la gracia enemigos no es menester mas: sois mas buenho que el otro? enemigo es aunque sea vuestro hermano, no dieron mas causa contra Christo sus enemigos, *Contrarius est lib. de Abel operibus nostris*, no viue como nosotros, matemoste, y de matar Cain a su hermano Abel, ni Ambrosio hallò mas causa, ni el texto Santo la dà. Lo segundo haze enemigos la naturaleza; sois mas galan, o de mas buen arte; mas hermosa la señora, mas bi-

zarra la muger, mas astoso el vno, y el otro, grangeais sin diligencia vuestra enemigos. La sangre toda se le comouio al Philiteo quando vio a Dauid, y prorumpio en desprecios, y da por razon el Texto Sagrado *erat enim rufus, & decorus aspectu*, Era galan, muy dotado de pelo el moço, pero muy valiente, y de linda cara, era el otro vna fiera humana, aunque no fuera al desafío, desde vna ventana le pareciera mal. Y de la Esposa dixo con ayrosa alusion el Rey Sabio en los Setèta, *Pulchritudines ditaxerunt te*, Hasta las que se precian de hermoças con tener tu mejor cara que ellas te quieren bien. Haze lo tercero enemigos la fortuna, el mayor lugar, la mayor dicha, el poder mayor. Bien es verdad, que fueren los poderosos merecer los enemigos, tal vez, porque como no se muestra el poder tanto como quando se opone con la razon, suelen auenturar la razon, por hazer luzir el poder, pero tambien es verdad, que ad fin culpa propia suele grangear enemigos la gran fortuna, y no ay que buscar exemplos, si aun soñada solamente en Ioseph le puso a enemigos tâto golpe de hermanos. Y que es menester fortunas soberanas? no ay casa de Señor, ni de Señora, donde los criados, las criadas, las dueñas, no se abraçen de enemistad, por la mas leue diferencia que hazen con vnos o con otros los dueños; y es graciosa cosa que ayunando, reçando, oyendo Miffa, guardando el decoro de casas tales, si le diese vna apoplegia, y le cogiese la muerte con este odio, q̄ aurèmos de hazer de la virtud de la dueña? Y lo quarto haze enemigos la habilidad, o la ciencia de qualquiera profesion, pues como advertio delgadamente en el mismo Ioseph, Clemente Alexandrino, por ver los hermanos, y compañeros, que descubria Ioseph, siendo de menos edad, mayor ingenio, y mas noticias que ellos, le quisieron quitar la virtud. *Et qui amplius aliquum prouideret in cognitione*. Y anadido con gusto particular, que por esto le quitaron la tunica, o ropa polimita, que era como de primavera, de variedad de colores; por que representaua la variedad de sciencias, que tenia, y quanto fue de su parte le querian desnudar dellas, y esto todo no fue en sueños? Pues ni por sueños (que alla dezis) quiere vn hermano, vn compañero que sepa mas que el, el otro se venderà sobre el caso, y quanto es de su intencion andará con murmuraciones, y con atreuimientos a si le puede quitar, ya que no la sciencia, la ropa alomenos, y la ostentacion, o credito dellas: y por esto enemigo? si, vn gran

1. Reg. 16.

Interpretes.

de P. de P. de P.

Clemente. Alex a rd

Ram. 8.

1. Chor. 7.

Corinth.

Ambrosio lib. de Abel operibus nostris cap. 6.

8. 1. 1.

Oracion Euangelica,

**Apuleius.** Latino delgadoamente (Apuleio) *Quorum, similitudinem desperare, eorum affectant simulat.* Quando se desespera de igualar al otro, o parecersele, afecta el indigno mas que el otro la sciencia, alli el odio. Ultimamente (por acabar con esto) hazen enemigos las mismas buenas obras, las obligaciones negocian odios, que de ahi naçe las ingratitudes de las obligaciones. La razón de aborrecer a Christo sus enemigos en sus beneficios, y milagros las descubrieró, y el curar David a Saul, no fue solo poner a laviguela la mano, sino exponer a la lãca el pecho. Naç de tigres ay oy, q̃ a la harmonia de la musica, se enfurecè, y q̃ de Saules q̃ al beneficio, se enconan. Pues aun de prestar dineros a vno dize Seneca, *Qualienum facit debitorem grauem inimicum.* Que vna deuda pequeña haze deudor al tercero, pero vna grande enemigo todos estos enemigos, que hazen la gracia, la naturaleza, la fortuna, la sciencia, las buenas obras son debaxo de vna razon de embidia. Miserable obligado de las penas que te toca el dolerte todo. Pues como dixo Tertuliano hondamente, si embidiò el Angel al hombre fue por dolerle el verle mejor que el. *Inuidit qui adoluit.* Hija

**Seneca.**  
*Epiſt.* 48.

**Tertulian.**  
*de Patient.*  
c. 3.

**Hieronim.**

llamò del dolor la inuidia excelentissimamente. Y assi como quando veis a vno torcer la ceja, o los labios, con mouer el rostro hazeis argumento de que le duele algo, y esse algo mucho. Assi viendo vnos a otros mas doctos, o menos, mas, o menos dichosos torcer los ojos, los labios, la cabeça, con señas, con palabras, con acciones, dezir mal de otro, juzgad que son inuidiosos, y que les duele.

Luego aora la consequencia de todo el discurso. No ay q̃ perdonarlos, sino tener los lastima. El que acusa al proximo (dize San Geronimo) por el mismo caso se muestra que no tiene caridad, y el que calumnia en qualquier materia estimable al otro digo humildemente, ya por lo mismo confessa, que le falta aquella prenda de estimacion, pues si se hallaran con ella no les doliera en el otro. Pues no es de tener lastima a vnos desdichados, que auiedo en esta Corte tantos virtuosos, tantas personas de buen arte, y dones naturales, tantos doctos, tantos entendidos, tantos bien hablados, tantos liberales, y bienhechores, a ellos solos como enemigos inuidiosos le aya tocado, solo el dolerse de todo no los perdones, tenellos lastima.

§. III.

**P** A R A Esta lastima empero, vaya el empero de Iesu Christo tambien.

Amadlos, hazedlos bien; rogad por ellos, que todo cabe en la charidad Christiana. Bien que Tertuliano no solo la llamó charidad, o benignidad, sino sobra della, *Redundantia benignitatis.* Que es lo que llamamos acá demasado de bueno, como dixo vn buen gusto vna vez de otro demasadamente bien intencionado, si templadamente entendio; fulano es tan bueno q̃ pudiera ser bobo. Tanta bondad es (dize Tertuliano) amar a los enemigos que pudiera ser boberia, *Redundantia benignitatis.* Y a la verdad hartas vezes vemos, que sobre la modestia, o blandura de vn hombre suelen los demasados cargar sus atreuimientos. Passaua Alexandro vn dia de gran calor, quando las batallas con Dario, el Rio Cidno, quiso banarse conuidoado de la frescura, y como entrò mal sudado al agua diole vn rigor de miembros, y vn modo de apoplexia, que le dexò mortal: quando aquella accion tan celebrada de la bebida que le dio el Medico. En esta ocasion recibio vnas cartas y papeles de Dario insolentissimas, y como se vio rendido del mal, quando obligado a castigar el atreuimiento, dixo con seuera quietud. *Fortunã meam in Consilio Habuit Darius cum tam superbas literas scriberet.* No es posible sino que sea Consejo Dario con mi fortuna y supo que me auia de suceder esta enfermedad, quando se atreuió a escriuir contra mi esta demasia: No parece verdaderamente, sino que se aconsejã algunos con la modestia de otros, quando se atreven a escribir, a hablar, o hazer indignamente, contra ellos.

**Tertulian.**

Mas no hemos de acabar por aqui lo q̃ nos falta desta Oracion, sino conprouar breuemente lo q̃ en qualquier buena persuasion se deue, q̃ este tener lastima de los enemigos, es facil, es honesto, y honesto es agradable, y es vtil, que esto prouado quedareis conuencidos.

Facil, es lo tanto que es niñeria. San Pablo expresamente. *Cum essem Paruulus, loquebar vt Paruulus, cum autem factus sum in euasuaui que erant Paruuli.* Quando perseguia a los que juzgauan que eran muy enemigos, por ser de otra profesion, era niño, y criatura, y assi hablaua, y pensaua como tal, ya que en la ley de Dios y Euangelio de Iesu Christo me veo hombre, ha despedido de mi rapaccerias, y odio, de donde entenderéis; porque Ch isto llama en vn libro de Salomon hermana menor a la sinagoga siendo demas edad, que la Iglesia, *Soror nostra paruula est, & vbera non habet.* Nuestra hermana es peque-

**1 Corintb.**

**Canſ. 8.**

es pequeña, no tiene pechos; porque no la vio con pechos de madre, criar hijos propios, y estraños, de amigos y enemigos como a la Iglesia, sino como rapaza, con niñerías de amistad sola, y de enemistades. Fieles, no es hombre de pecho el que se embaraça en amar a su enemigo, y no tiene lastima del. *Vbera non habet* Mas si es esto lo del Evangelio? *Dicitur est antiquis*. Los viejos de decrepitos dan en niños, esto es, conseruar enemistades, y andar en chismes; son niñerías de vejezes.

*Honesto y honrado*, basta auerlo hecho Christo, y mandado, no solo para hazerlo por obligacion, sino por honra, pues por tal la denemos tener en el, y en nosotros.

I. Ioan. 4.

O como lo dixo en vna palabra san Iuan! *Qui non diligit non nouit eum, quia Deus caritas est*. El que no sabe amar a su enemigo, no conoce a Dios; porque Dios todo es amor. Lo primero, no conoce a Iesu Christo, ni sabe que es Christiano; porque *Christianus*. Dixo el grande Africano. *Nullus est hostis*. De ninguno es

Tertulian.

apologet. 6.

37. & lib.

ad scapula

6.7.

vestis.

Luc. 9.

enemigo. Y Christo Redemptor nuestro, quando los Discipulos mal recibidos en Samaria, le dixeran, que embiasse sobre aquella Ciudad fuego del Cielo, les dixo. *Nescitis cuius Spiritus*

*uestis*. No quiere dezir lo que suena, y lo que piensan todos. No sabeis de que espiritu sois, sino no sabeis de quien sois espiritu, sabeis que sois espiritus mios, y que auéis de enseñar al mundo mi mandumbra? Como os excandecéis a la contradiccion agena tan presto? Y si ponderamos el *nois*, en rigor es aprouar.

Ioan. 10.

*Ego cognosco oues meas*, y las aprueuo: luego no conocer a Christo, el que no ama a su enemigo, es no aprouarle, ni darle por bueno: luego no sentis bien de la vida de Iesu Christo, ni honradamente de su proceder. Mal te parece (Fiel) la vida de Iesu Christo, mal su muerte de aquellos agrauios de su passion, fogas, empellones, bofeton, saliuas, cañazos, açotes, espinas, clauos, leño, lança, todo por enemigos, y todo por ti, perpetuo, y reincidente enemigo suyo, no sientes bien y honradamente, Christiano.

Pues no solo es honra por obligacion, sino porque sin duda es honra, porque Dios mandò dexar por el, muger, padre, madre, hijas, hacienda: honra nunca manda dexarla; porque dezir, que de guardar assi precepto, como consejo alguno de Iesu Christo, se pierde honra, no la llameis materia de el, ado, ni duelo que no es, sino

mentira, blasfemia, heregia. El que no auendola cometido confiesa de si vna cosa infame (si ya no fue violentadissimo, y sin libertad, por el rigor de vn tormento) peca mortalmente, como si la dixera contra otro, no por ser mentira solo, que esso fuera pecado venial, sino porque es en materia graue, y de honra, mas si la cometi, y no ay medio para condenarme, sino mi confesion, puedo negarla, y siendo inbonestable a todo el poder de Dios vna mentira por infinito interes, solo en este caso de mi honra lo es.

Mas si dixe verdad contra otro, en materia graue, aunque sea de vida y de honra, no puedo desdezirme, porque no soy señor de mi honra, como ni de mi vida, antes bien, la vida manda Dios dexar, la hõra no: y assi no puedo por honrar al otro, afrentarme yo: luego en no vengarme quando me sospecho afrentado, no lo estoy, que a estarlo, no me pudiera Dios mandar que no me vengara; porque ser remiso despreciador de mi honra, pudiendo boluer por ella, es malo, y nada malo puede mandar Dios. Tanta verdad es esta, que ay hombre destes que sienten, que quando està vno agrauado, y hombres de autoridad lo componen, con que salgan los dos en desafio a hazer algunas satisfaciones que no lleguen a la vida, ni a notable daño, pueden salir sin pecar, porque buscar sin odio satisfacion de mi honra, me es licencia natural, y assi tambien diuina. Es verdad, que sospechando vosotros que es falta de valor el no vengarse, juzgais al ofendido por injuriado, pero si constasse que le perdona por Dios, como se ha visto ya en ocasiones, en especial la del otro Cauallero Portugues, que acabando de recibir vn bofeton, y yendo a dar de puñaladas en el mismo lugar de la Iglesia a vn enemigo, le pidio perdon: Por aquel Señor que alcançan, y dixo: Por el te tengo lastima: no aurà blasfemo Duellista, que diga que quedò afrentada aquella piedad valerosa. Muestralo la palabra *diligite*, amad que es accion interior, y pensamiento, que esto es lo que se auia de predicar solamente: odios, enemistades, rencores, que esto del dueño, mentis, palos, cuchilladas, muerte: mas cuerdos se van haziendo los hombres despues que en materias muy graues de honra començò a vsarte el disimular; porque ni todos tienen animo, ni poder para matar a su enemigo, ni estado que

# Ipo.  
esto no se ha de  
entender de la  
mentira formal  
sin de la mate-  
rial, que con la  
restriccion men-  
tal en este caso  
es licita

lo lleue , pero para aborrecerle todos pueden : y hazerle malas obras , o hablar mal con vn odio perpetuo los mas puedé.

*Leuit. 19.* Memorias que prohibio Dios, hasta encar- gar el oluido dellas. *Nec memor eris iniu- ria citium tuorum.* Nadie piense , no solo en la vengança que ha de tomar, pero ni en la injuria que sospecha, que recibio, de ma-

*Tertulian. lib. de pa- tient.* nera encargò (dixo, como fuele Tertulia- no) la paciencia del agrauio que puso ley del oluido. *Multo magis patientiam indi- xit iniuria, qui indixit oblivionem.* No so-

*Epbes. 4.* lo no aueis de pensar vengáros, sino olui- dar que teneis porque. Guardaos dize fe- neramente el Apostol. *Ne occidad Sol super iracundiam vestram.* No se os pon- ga el Sol sobre vuestro enojo. Ay valgame Dios , quantas vezes se les pone el Sol a los hombres en sus enojos! Y vna vez que a vos se os puso en la Cruz, fue sobre nue- tro perdon. Pues quantas vezes Fiel (dize el gran Geronimo) el Sol se ha puesto sobre tus odios y sentimientos , tantos testigos tendras el dia del juicio contra ti.

*Hieronim. Epis. 36.*

Verdad tan hermosa sobre segura , que aun sobre enojo justo obligò a turbar su ór- den eterno al Cielo. Sabida es la historia de Iosue, quando siguiendo la vitoria con- tra aquellos cinco Reyes enemigos del pueblo de Dios, y pareciendole al Empe- rador que el dia se acabaua, y entre el re- boço de las tinieblas se le auian los Reyes de huir, se leuantò sobre los estribos, y con a deman , si bizarramente ayroso , tanta- mente confiado, mandò al Sol que se para- se , hasta que el pueblo tomasse vengança de sus enemigos , notad el *donec popu- lus vlcisceretur de inimicis suis.* Detuuose el Sol, parò tanto embarazo de luz aquel gran Planera, y lo que mas admira, el Se- ñor de todo le obedecio, Dios. No era razon que el enojo passara adelante a Sol puesto, y noche venida , ni que Iosue tam- poco le depusiera, pues por orden de Dios le executaua. Que la muerte que en el delinquente es homicidio , en el Alcalde es justicia. Luego era fuerça quedar por el Sol, o por el enojo (que en los amigos de Dios no llega a la noche ninguno) y no atiendo de quebrar por el enojo de Iosue, que era justo, hano de quebrar por la luz del Sol, que era infensible : y el solici- tado de la violencia de su curso, de la ve- locidad de su mouimiento, y de la regula- ridad de siglos tan largos, parò, y hizo lugar a la colera del justo , que Ella (dize la Sabiduria) que fue quien le detuvo. Tan de los amigos de Dios , y de almas pre-

*Iosue. 10.*

*Ecclesiasti- ci 46.*

destinadas a su eterna felicidad , y tan de su verdadera honra es no anochecherles en tefon , y odio villano contra su pro- ximo , que en porfia de vna colera ra- zonable , y de vn Sol volante, la costa del concierto inuiolable del mundo se de- tuuo el Cielo , se parò el Sol , se dilatò el dia ; porque no le cogiesse a Iosue entre la sangre la noche, y importò menos tur- barse el mundo , contradizirse el Cielo, parar la influencia vniuersal de las cosas todas , que anochecherle a vn amigo de Dios, y tan honrado como Iosue, no en rui- nas, sino en odios justificados. Bien honra do queda con esto.

*Deleytable,* claro està que es , por- que tener lastima de vno, quedando supe- rior generosamente a el, dulce cosa es, en especial haziendole bien , que es lo se- gundo que dize oy Iesu Christo. *Bene facitebis qui oderunt vos.* Hazed bien a los que os aborrecen. Suele parecer esto fuerte cosa. No basta amar, hazer bié es menester. Yo si no fuera empeñado en que es tan facil al contrario lo dixera, es posible que no baste hazer bien , sino que a amar me obliguen ? Si, porque ha- zer bien a vn enemigo tiene tanta oca- sion de vanidad , que no solo no es di- ficultoso , sino que està peligroso de no merecer en ello. *Pulchre victi.* Llamò *Naziance- nus.* san Gregorio Nazianzeno a los enemi- gos a quien auia hecho bien su Padre, her- mosamente vencidos , y con el termino mismo de deleyte, y gozo, lo dixo a la luz que yo lo miro , encarecidamente David. *Psal. 57.* *Letabitur iustus cum viderit vindi- ctam, manus suas lababit in sanguine pec- catoris.* Gozarse el justo el dia del juicio, (que assi explican los Santos) todos quãdo viere la vengança que Dios toma del pe- cador , y labará en su sangre las manos. *Ambrosius* Entiendolo san Ambrosio del gozo del el- *serm. 7. in* capar el del castigo , no de ver tomar en *Psal. 118.* los otros vengança. *Mibi videtur, quia letetur, quod ipse euaserit, non quia im- pius puniatur.* Parád en el *non quia im- pius puniatur.* Que aun de vna ven- gança tan justa como la de Dios , no se venga vn justo : y dexadme ponderar en seguimiento de mi insigne Milanés las palabras adelante. *Manus suas la- babit in san guine.* En la sangre del pe- cador labará las manos el justo: labarse las manos , aunque sea en sangre nun- ca fue ceremoniade vengatiuo (alome- nos no se halla escrito) de inocencia, si lo es : assi lo hizo Pilatos , y assi lo dezi- mos nosotros, yo labo mis manos deste ne- gocio,

gocio, no tengo parte en el. Pues que será aora dezir yo, no tomo esta vengança? Dios la toma yo labo las manos de aquesta sangre. Y desto se goza, y se deleyta? Si, de ver que sea Dios en buen ora, pero que el no es el que haze mal al pecador, y enemigo suyo, ni se venga. Qual os parece, pues que es el deleyte de hazer bien a vn enemigo, si le dura al justo hasta el juizio, y de solo ver que no entra, ni con Dios a la parte de vna vengança, no puede haber, que dezis allá de contento. *Labiturus est, &c.*

Y fino veamos, porque no ha de ser deleytable. Porque? Porque aunque yo me consuele (dizeis) con mi inocencia, y con mi verdad, tambien es terrible cosa (como dixo san Gregorio Niseno, en vna ofensa que le auia hecho Flauio) que se aya de perdonar al atreuimiento de vn enemigo, la calumnia injusta y loca de vn ruino. Justo es abatir su soberuia, conuencerle de su ignorancia, y de su demasia, y hollarle el fausto y vano a su presumpcion. Pues bien, como se hará esto? (dize el Niseno) boluiendo os contra el? ensuciando os las manos con el barro que os tirò al rostro, para boluersele al suyo? hablando, escriuiendo, o haziendo infamemente contra el? No, porque lo vno, como dixo aquel Principe de los Teatros Latinos. *Bachababati si velis aduersari, ex insano insano rem facies.* Si a vn desatinado Ministro, y furioso, de baco te le quieres oponer con fuerça, le haràs mas loco, mas furioso que el que se halla le bolueras, y tu perderas el efecto, el consuelo, y el gusto. Pues que remedio? *Ut autem, id fiat.* Dize el gran Griego. *Deo erit cura.* Dexalo a Dios, que el cnydarà dello. Dexad a Dios (Fieles) vuestras venganças en ofensas de plumas, de palabras, o obras, y vereis como Dios os venga. Sabeldo así de camino ruin gente (digolo así, porque son muy de bien mis auditorios siempre, y ninguno estará aqui dellos, aunque la fuerça de la Oracion me obliga a boluermelos a ellos.) Entèded lo digo así, los que no dexais honra, ni credito, fortuna, ni estado que no ofendais: bien que injurios nunca podreis, y guardaos de vna vengança de Dios grande en vna culpa que tan dificultosa tiene, sino imposible la restitucion, y desto mas para el tercer Domingo. Aora dexemos gustosos a los que perdonan con vn lugar valiente de Tertuliano. (O quantos te deuo oy Africano mio) la paciencia (dize) en estas

ofensas haze no solo lo que la piedra en no sentir la flecha, sino en hazerla pedacos; porque vno por esso te agrauia, ha-  
Tertulian.  
lib. de pa-  
tient.  
bla, escriue, o obra contra ti; porque te duela, porque el fruto del que ofende en el dolor del ofendido està: luego si tu le quitas el fruto que pretende, con no sentir la ofensa que te haze, fuerça es que el otro se duela de auer perdido el fruto que pretendia. *Ipsa doleat necesse est omissione fructus sui.* Y entonces tu no solo quedaràs ileso y sin ofensa, sino antes gozoso con la esperança frustada de tu enemigo, y defendido con su dolor. *Sed insuper aduersarius tui frustratione delectatus, & dolore deffensus.* Y este es el gusto y la vtilidad de quien sufre. *Hac est patientia, vtilitas, & voluptas.* Mirad qual será el gusto del que haze bien al enemigo, si el sufrirle solo haze tanto gusto.

Falta lo vltimo aora. *Et vtilitas.* Y vtilidad (con que auemos ynido a vna cuerda persuasion, y mas en tanta materia, los argumentos todos) vtil pues vltimamente: es lo tanto, que fue essa puerta sola la que abrio Dios a nuestro remedio, así en la redempcion comun, como en los perdones (si dixessemos) o absoluciones particulares. O quantos lugares pudiera traer de Tertuliano, de Ambrosio, de Chrisostomo, de Valeriano, de Niseno, de Gregorio de todos tantos. Corrija el sesto la sed, y mortifiquemos la erudicion con ponderar vno solo nucuo grande, tierno, digno de tanta materia, de auditorio tanto.

Dióle Iesu Christo nuestro Señor a san Pedro las llaves de su Iglesia, y con ellas poder para absolver y condenar, para perdonar pecados, o sentenciar por ellos, y harto fue en el amor, fiar sentencias de muerte a vn hombre: llegó escrupuloso Pedro de quantas vezes perdonaria? de quantas vezes condenaria? no llegó a natural humano, que inhumana dexò la culpa su misma naturaleza.

Podre Señor le dize, si pecare vn hombre y os agrauiare perdonarle siete vezes? Como siete, dize, limite pones a mi amor? Mi misericordia tassas? Setenta vezes siete le perdona, siempre que se arrepintiere quiere dezir; porque empero dixeron ambos. Pedro siete? Christo setenta vezes siete, mas, que otro numero? Muchas cosas dizen muchos, el pensar de Tertuliano fue a buscar la alusion alla al Genesis, y acordose  
Tertulian.  
lib. de Orat.  
que 6.7.

Genes. 4.

que quando Lamech se hallò congozado con la muerte, que ignorante dio a Cain, dixo: *Septies dabitur ultio, &c.* Y dixo luego, esto fue reformar la ley. *Vt legem in melius reformaret.* Y abrir camino o puesto a la vengança con el perdon. *Quod in Genesi de Cain septies, &c. Ultio reputata est.* Como si dixera la vengança negò el perdon, y cerrò el Cielo, la misericordia abrió el Cielo, y concedio el perdon, y està tan atado el perdon al numero, parecido de la vengança, que al mismo passo que Cain y Lamech se vengán, Iesu Christo nos perdona: luego ahora (concluye el Africano) al passo de setenta vezes siete, con que abrieron el camino al perdon de quien te ofendio, si le descubres, obligas a Dios a quien ofendiste. Mira si es vtil el rogar por los enemigos, y si habla mejor que Abel, el que te manda rogar por ellos, *in melius.*

Pero aun queda el mayor primor del lugar, que quiso dezir Lamech, en que de Cain se tomaria vengança siete vezes? Pues ni vna se toma: y del setenta y siete, pues ni huuo por que tomarla? Es suma la dificultad agradecedle al gran Gerónimo la Corona desta Oracion.

Hieronim. Epist. ad Pachianum.

Reparad dize en la Escritura, y hallareis que de Cain a Lamech huuo siete generaciones, y de Lamech a Iesu Christo, por la quenta de san Lucas, setenta y siete. Con que dize Lamech a las mugeres que le agorauan (como acá dezis) o pronosticauan mal (que suelen ser superciosas mas facilmente) que me apurais mugeres sobre esta muerte, que hize in advertido, mas que cruel? Que si en mi que caygo en la septima generacion se tomare la vengança de Cain, de mi y de los demás se tomarà a las setenta y siete quando cayga, o mejor quando se leuante el mejor Abel Iesu Christo, pues en su sangre que hablarà mejor

Luc. 3.

que Abel, que perdonarà Caines y Lameches, enemigos ignorantes, y maliciosos, pecados finalmente de los hombres enemigos suyos, trocando la vengança en perdon, la justicia en misericordia, siendo ultimo credito de su caridad, como suma vtilidad de la nuestra.

Hijo del Eterno Padre, que siendo tan Dios como el, fuisse por nosotros temporal hombre, sabiduria suma, que entre tantos medios que se te pudieron ofrecer de saluarnos, y de manifestar tu amor, y la gloria de tu Padre, escogiste el morir por tus enemigos, no quiero cerrar mi Oracion, con que no ay injurias, aunque aya enemigos, con que es facil perdonarlos, y niñeria, con que es honra, y deleyte, y con que es vtilidad, sino precisamente con que tu me lo mandas. Quiero que aya agrauios sumos, y que los padezca injustamente yo, que sea dificultad perdonarlos, q̄ deshonra sufrirlos, que es dura y ingrata cosa hazer a mis enemigos emutos, o calumniadores: bien que sea inutil rogar por ellos.

Y que lo quiero hazer porque me lo mandas, y que abraço la paciencia, dexame hablarte Señor con palabras de Niseno, porque la veo de infinitos modos resplandecer en la Divina Imagen de Dios inuisible Padre tuyo, en quien miro espadas, bastones, prision, y laços, açotes, mexillas lastimadas de bofetones, rostro manchado a saliuas, hombros quebrantados a palos, prision tan impia, sentencia tan cruel, soldados que con escarnios y irrisiones, con afrentas y cañazos exasperauan por burla tan desafiado decreto, clauo, yel, vinagre, durissimos agrauios para hechos sin causa, quanto mas dados por paga de beneficios innumerables, o Señor perdona mis pecados, dame tu gracia, guíame a tu Gloria.

SERMON DEL SABADO PRIMERO, post Cinerem. En la Capilla Real, Março 3. de 1618.

TEMPESTAD Al tercer dia, quando aun Ionas toma puerto. Dios nos saque con bien de la Quaresima. Entramos tomando tierra el Miercoles de ceniza, y ya nos bueluen al agua,

todo lo deue de auer menester nuestra dureza. Ahora bien agamonos a la Mar, no nos succeda peor el perecearlo, que a los Apostoles, y veamos el caso de oy.

Auia ordenado Christo a sus Dicipulos que se embarcassen , para passar a Genesaar, mientras el se desembarcava de aquella gente que le apellidava por Rey, despues de aquel gran milagro de los cinco panes : y a lo que dà a entender la voz Griega , y el Texto de san Marcos oy lo dexa por llano, desfabrido y mesurado, les dexò el orden para embarcarse. Parece por otros Euangelistas , y aun por el nuestro , que tristes , o desfaduertos le aguardaron toda via los Apostoles, hasta que viendo que se hazia tarde se dieron a la vela. Anochecio ( de aqui comienza el Texto deste dia ) anochecio, y al caer del Sol leuantose el viento negandole la reuerencia comun que dizen los Italianos. Començò a hazer mucha mar, el viento crecio, las hondas se creparon, hizose de señas al enojo el Cielo, todo se conjurò contra la naucilla ( no lo pintemos mas , que ay obligaciones que passan por calumnias.) Estava al fin para çoçobrar , o irse a pique, luego que vi que era tarde sospechè la tempestad, aguardar a la noche, o en materias de gouerno , o en necesidades de conciencia siempre fue peligro.

Con ser tan grande el de oy (dize san Marcos) q̄ se estava en medio del Mar la vrca. Perplexidad en la borrasca, embargo en los negocios, esse es el peor temporal. Christo solo estava en el puerto. En el Mar, y sin Dios, de como no se los ha forbido el agua me espanto. Mirauolos de la orilla su Magestad, violos trabajar afanados; porque tenia el viento contrario, pues como le auian de tener los Siernos de Dios, y los hombres benemritos? Pero como Dios los mira desde la orilla, que quien mira en saluo no acier a ver. Gran cosa fuera, que al que manda, y al que obedece los igualara vn riesgo, para que los conformara vn cuydado. Y para que se vea que es assi, con ser Dios incapaz de daños, se expone a ellos, y se entra sobre las ondas a remediar los fuyos, que entormentas publicas ni esquite han de aguardar los Governadores, estan sobrelas Cruces de las entenas nuestros mismos Mares, pongamos muy despacio a traçar galeras. Seria ya al amanecer, quando llegava cerca de la naue el Señor ( toda vna noche se llevaron de fortuna los amigos, no os espanteis que no os amanezca a vos tan temprano.) Hizo ademan de passarse adelante, quizá gustoso de verse llamar

mas recio, o de conocerse mas claro, porque ellos medrosos entendieron que era fantasma, con que doblaron las voces de affigidos quando se vian remediados. Assi son las turbaciones dañosas, y auenturada cosa el aguardar al aprieto, porque el animo congoxado se aficiona sin libertad, y a quien el remedio le parece inconueniente, mal acertará en la eleccion. Habloles Iesu Christo, dixoles, que no temiesse, que el era, (y como que no ay que temer a donde está Dios, y que nadie viuetan seguro, como el que procede mejor) entrò en su naue Christo, y a penas auia entrado quando cesò el viento. Tanta inquietud de conciencia, ausencia de Dios es alma. Y començaron (dize nuestro Euangelista) a espantarse mas dentro de si mismos, que para admirar mas las obras de Dios, es menester recogerse en si mismo vn hombre, y aun para ordenar bien las suyas, que quien no cumple consigo, siempre miente a los demas: ellos estauan tan assombrados de aquel segundar de marauillas desde el pan al agua, que no atendian a nada; atonitos a todo. Llegò ya la nauichuela a Genesaar, y en saliendo della acabaron de conocer su Maestro. O que mal se conoce Dios en tanta mar de cuydados! En verdad que sino poneis los pies en tierra antes que os lleuen a ella, que temo q̄ os han de cerrar los ojos, antes que vos los abrays.

Discurrio Christo por aquella prouidencia, crecio la fama de los milagros, sacaronle a las calles, y a los caminos los enfermos, y deseando tocar siquiera el canto de la capa, sanauan quantos le tocauan a ella, que para hazer Dios mercedes, no ha menester empeñarse, y de los deseos de nuestra necesidad se dà por obligado, grande es la mia al entrar en este Mar de oy, partir sin su bendicion como Padre, es temer mayor tempestad: supliquemos a Maria que nos alcance la de su gracia, pues es Madre tambien della. Ave Maria.

*Cum sero esset factum, erat nauis in medio Maris, & Iesus solus in terra, & vidit Discipulos suos laborantes inremigando, erat enim ventus contrarius eis. Mar. 6. cap.*



*Philo. lib. quod dete- rius potio- ri infidie- tur.* **G**loriosa propiedad de Dios es el ha- zer bien siempre, si su naturaleza el ser bien hechor, como dixo Philon. *Ipsi natura Dei dare.* Gloriosa propie- dad digo, y no a caso, pues de dar haze Dios, como es su essencia su gloria. *Et mane videbitis gloriam eius.* Dize en el

*Exodi 16* Exodo. Mañana con el maná auéis de ver mi gloria, no es de las nubes el benefi- cio, de mi demonstracion, de mi gloria si: y es gloria tan suya, que no quie- re darla a nadie. *Gloriam meam alteri non dabo.* Mis acciones todas las doy, mi ser no le puedo dar. Y es liberal de manera, que quiere que sepais que lo es, y que quanto ay en el mundo es obra de sus manos en especial en orden a vos, y ya que no le podeis dar otra gratitud el re- conocimiento alomenos no se le negueis, porque el le cobrara, aun quando mas os duela.

En la creacion del mundo reparò Ruperto en vna duda ingeniosa, que ha- ziendo alarde Moysen de quanto Dios auia criado, hasta la menor lagartija: del fuego, que es vn elemento tan noble, no habla palabra. Habló en la tierra con ser mas humilde, lleuòle el agna la pluma, cogio parte el ayre a la rela- cion, pasó a los Cielos el buelo, y el fuego se quedó (como acá dezis) en el ayre. Que puede ser la razón de vna no- uedad tan estraña, no criò Dios el fue- go? Escaposele este elemento? No (di- ze el gran Abad) sino que no hallò nin- gun reconocimiento en su naturaleza, cria el Cielo, y luzieron en el Estrellas, la tierra, y brotaron flores, la Mar, y nadaron pezes, el ayre, y bolaron aues, el fuego, quemar lo ha todo, todo lo consume, no buelue nada. *Talis planè est ingratus (dize Ruperto) multa be- neficia deborat, nil redonat, dignus Pla- nec, ut ex numero creaturarum excluda- tur.* Tal es vn animo bronco, y desfa- gradecido todo lo recibe, y aun lo traga como el fuego, ni buelue nada, ni agrade- ce cosa.

*Ruper. lib. 1. in Gene- sis, cap. 8.*

Hazelde bien con hecharle aceyte, o leña, hazelde mal con echarle agua, quanto es de su parte igualmente arde a todo si puede, ni de la materia apaci- ble, o dura haze diferencia? No dexé Dios memoria de esse elemento, sienta le ofendido Moysen, no le merezca la pluma su obstinacion. Paradoxa es bien curiosa, o por darle nombre comun, question muy batallada, sobre si para

reconocer a Dios es la prosperidad, o el trabajo, el medio mas a proposito? Auto- res y lugares tiene cada parte, reduz- gamoslos a dos solos. De la vna gran Patron es san Ambrosio, que ponde- rando el oluido del otro Botiller, o que se era, de Faraon, jugò del bocablo del vino, y le parecio que la misma felici- dad de su restitucion le auia embriaga- do, y llegò a hazer fuerça; porque le dixo Ioseph, acuerdate de mi, pues le acaba de hazer beneficio tan grande, porque no le dixo haz esto? Porque tenia ya (dize el eloquente Ambrosio) fordas las orejas con el fausto del poder vezino, pudieron las esperanças, y la cercania turbarle como la possession, y la pressencia pudieran, y solo el ayre- de la priuança que se le acercaua le en- fondecio. Dichosos los que en ella ven- cieron este achaque infamia preuenida contra los mayores lugares. *Obtutas Ambrosius iam habebat aures (dize Ambrosio) sa- lib. de lo- stu vicina potentia.* Tan gran fiador *sepb. c. 7.* tiene la certeza de nuestro descuydo, è ingratitud en las prosperidades y bienes. A que se llega tambien el voto alla de la- cob, quando ofrecio a Dios reconoci- miento de su deydad, si la sentia en sus beneficios: pero mayor la tiene la par- te opuesta, de que reconocer a Dios en los trabajos, es mayor hazaña: porque es Dios mismo. Has considerado (le di- ze a Satanas Dios) la verdad y proce- der de mi Sieruo Iob? No has repara- do, que aun en los trabajos conserua la inocencia, y que mira siempre azia mi en ellos? *Adhuc retinens innocentiam?* *Iob 2.* Como si le dixera. Dixisteme en la cara, que me seruia Iob por lo que le daua, mi- ra como me sirue por lo que tu has he- cho, que le quitè, y el es tan recono- cido, y tan cuerdo, que ni en la pros- peridad mira a la fortuna, ni en el tra- bajo a tu enojo, sino en todo a mi vo- luntad. *Dominus dedit Dominus abstulit.* Toda via con ser esto assi, parece que en rigor el acordarse de Dios, y el reconocer su brazo en la felicidad es mas dificultoso. Del desaduertimiento, ordi- nario de los Señores esta razon, dà la mas cuerda disculpa, que como superio- res a todo, no viuen atentos a nada, y el q̄ tiene menos necesidad, oluida mas facil- mente.

De la groseria al parecer tibia, de que a Iacob cargan muchos ofrecien- do a Dios que le tendria por tal, si

le acudiesse en todo a su buen futeceſſo, facò este primor verdaderamente ſu-  
*Geneſis 28* rily generoſo ſan Iuan Chriſtoſtomo. *Si*  
*dederit mi Dominus.* No pedia q̄ ſe le diera  
 ſe buena fortuna, ſino proteſtaua q̄ por me-  
 jor q̄ fueſſe, no ſe olvidaria del; tanto vale  
 el ſi, como *quãuis ſi me diera, eſto es quã-*  
 do me dè, y alcançado a ver (dize el Grie-  
 go ſanto) con la fee ſu proſperidad, pro-  
 teſtaua, con el voto ſu gratitud. *Fidei ocu-*  
*Chriſoſt.* *lis, non multo poſt futuram præuidens*  
*bom. 55. in* *abundantiam ſuam, declarabat gratitudi-*  
*Geneſ.* *nem.* Y haze voto de reconocer el bien q̄  
 no ha recibido. *Et qui nihil adhuc accepe-*  
*rat vouet.*

Yo empero mirandolo mas, querria dexar la queſtion indeterminada, y lamentarme mucho, de que ni de la vna, ni de la otra ſuerte reconocemos a Dios, ni en lo proſpero, ni en lo aduerſo, ni favorecidos, ni trabajados acabamos de ſentir aquella mano poderosa primera, Autora de todos nueſtros ſucceſſos. Si uianos de exemplo ( porque nos deſſembarecemos ya de la barra) todo eſte Euangelio entero, en el qual ſe embarcan los Apoſtoles, por orden de Ieſu Chriſto, deſabrido ſu Mageſtad con ellos, porque no auian reparado en milagro tan grande como el de los panes, ſino que paſſaron por el, como ſi ſe huiera traído de vna deſpenſa vianda a cinco mil hombres. Y porque no parezca, que aun penſamiento tan grande le he buſcado a porfia la entrada, por de fee nos lo dà ſan Marcos, dize do que no auian aun entendido lo que allí auia hecho el Señor.

Entrañſe la mar adentro, viene la noche, y al deſcoger ſus ſombras, parece que ſe le cae del manto ſobre el nauio la tempeſtad, apurales eitemporal ( como dize ſan Mateo ) haſta ver ſobre ſi toda el agua, dura el embeſtir de la tormenta, y el prohejar de los nauiegantes haſta caſi la mañana, todo concertado contra los Apoſtoles, pues no lo ſabia Dios? Si; porque los mandò embarcar, porque lo padecièſſen y conocièſſen ſu braço en el trabajo, pues en el fauor le auian deſconocido. Entrañſe Chriſto por el agua a dentro, y hollando a imperios las ondas, vaſe acercando a los Discipulos, y ellos le deſconocen, y dan gritos medroſos de que es alguna fantaſma, pues no es ſu Maeltro? No ſe acaba de apartar dellos? No les viene bien a ſu neceſſidad? No auian entendido lo de los panes (dize ſan Marcos) *Non intellexerunt de panibus.* Pues que tiene q̄ ver, (ponderad eſto) que tiene que ver,

penſaron que era fantaſma, con no entendieron los panes, que deſde alla viene el daño, ni conocieron a Dios en el milagro de ſu fauor, ni le reconocen en el de ſu cuydado. Y eſto no ſolo ſobre las aguas, ni deſpues de auerles hablado, deſpues del otro milagro de ſan Pedro, que aqui ſucedio deſpues de auerles dicho que no temieſſen, deſpues de auer entrado en el nauio, tampoco luz, tenian el coraçon. *Erat enim cor eorum obcecatum.* Y haſta llegar a tierra, y acabar la nauiegacion, con lleuarle conſigo no le conocierò. Ni fauores, ni trabajos, milagros en la tierra, milagros en la mar, allí de ſuſtento, aqui de peſadumbre, nada abre los ojos al hombre; ni mercedes de Dios ni trabajos que nos embia, nada auemos de reconoter por ſuyo?

El primer hijo que pario Eua (dizen las diuinas letras) que dio gritos a Dios de agradecida. *Poſſedi hominem per Deũ. Geneſ. 4.* Notòlo vn gran Interprete, y aduertio, que ſiendo accion tan de la naturaleza el tener vn hijo, no lo atribuyò Eua ſino a la gracia, y de ſuceſſo tan humano, como ſer Madre, buſcò cauſa tan diuina, como tener a Dios por Autor. Acuſacion (dize el Docto) a nueſtras tibiezas grande, pues no ſabemos agradecer a Dios, ſino milagros claros. *Qui non niſi miraculoſa Deo damus, neque illi accepta ferimus beneficia natura.* Eſta es la culpa, no agradecer, no reconocer, ſino milagros ſolos, veis aqui en nueſtro caſo vno y otro milagro, ambos deſagradecidos, y ſin que ayan leuantado los ojos azia el Cielo eſta gente. Deſde que vi ( parece que dize ſan Baſilio) que eſtos hombres no repararon en el milagro de ſu vianda, temi que ſe la auia de querer quitar Dios, para que como ingratos ſiquiera lo eſtimàſſen entonces como deuian. *Cogitur Deus a nobis ſua beneficia auferre, ut ea cognoſcamus, quod ingratiffimi animi eſt cognoſcere, ſcilicet beneficium dum aufer- tur.* Veefe (dize el gran Baſilio) Veefe forçado Dios a quitar ſus beneficios, para que los conozcamos ſiquiera, ſi bienes de animos deſagradecidiſſimos, no conocer el fauor haſta la priuacion del.

De ingratiffimos es eſto? Pues no conocerle, ni dado, ni quitado de monſtruos parece que es. No es poſſible que mire a ſolos los Apoſtoles tan dura conſequecia, a nosotros nos auia todos, a que conozcamos la mano del fauor, por no auerle de confeſſar deſpues

Iob. 31.

en el trabajo. Entre las escusas q̄ hallaua Iob contra tanto tro pel de calamidades, dio como la principal (a mi juicio) esto. *Si vidi (dize) solem cum fulgeret, si osculatus sum manum meam.* Si mirè (dize) al Sol, quando mas resplandezia, si me besè la mano. Por ventura no ay dia para las explicaciones deste lugar, el de oy pide vn aduertimiento mio que dirè, conuenia de los demas. Besar la mano en la Corte es dar gracias de merced recibida en especial de mano soberana, dar gracias se dize a vn amigo de vn bien que os haze. Besar la mano al Principe por la merced que os hizo, porque? que otras gracias puedo dar yo a mi Rey de auerme honrado sin merecerlo, sino reconocerle por mi Señor, y befarle la mano, de donde procedio la merced? Si me he besado pues la mano (dize Iob) si me he agradecido a mi los bienes que tenia (que es pecado graue) todo mal me venga. Como si dixera mas claro, como de pecados particulares mios, no me hallo sabidor, y veollouer sobre tan a muro roto, y apared rompida aquestos pesares, conociendole a Dios con la condicion la justicia, no puedo dexar de temer, si acaso no le conoci por dueño de la prosperidad y magestad mia, si acaso me quedè con esta gratitud: que esto bien merecia, que Dios me quitasse lo mismo que me auia dado, y que me obligasse a cohercer a gritos, lo que a voces dulces no auia entendido, pero el sabe que jamas me besè a mi la mano, ni me atribui a mi la dicha de mis buenas andanças, sino es a el solo.

Esai. 45.

Conocia David de Dios este mismo natural, y pediale su buen acierto en vnas palabras comunes, que encienden con vna gran nouedad, no menor ternura. *Bonus es tu, & in bonitate tua doce me justificationes tuas.* Bueno sois Señor, en vuestra bondad me enseñad vuestras obras, y la justificacion dellas. Bueno llaman acá al Dulce de condicion, al de natural manso: y bondad, a questo mismo, la dulçura, la blandura del genio, o la condicion, la bondad de fulano, que bueno es fulano.

Pues Señor vos sois bueno naturalmente, aunque alguna vez estais enojado, no os fale de condicion, Dulce sois, no auéis de negarlo, se empero, que os quereis dar a conocer siempre, y que al que no reparare, ni agradece la suauidad, se la hazeis conocer en el enojo pues. *Doce me in bonitate tua, &c.* Enseñadme a conocer en vuestra bondad, y en vuestra mansedumbre, no llegue el trabajo a aduertirme,

que es dura cosa, conozcaos yo en la bendicion de los panes, no en los crugidos de la borrasca. *Bonus es tu, &c.* Há Republica nuestra, que necesidad tienes de ponderar aquestas verdades! Todos se quejan, y si no se quejan todos, al menos hablan en que está acabada la hacienda, el Patrimonio Real, las sustancias particulares, que el amigo se desvia, el enemigo se atreue, poco valerosos los hombres, los mares nada seguros, los inccnuientes gritan, los remedios no parecen, la naue toda de la Monarquía, sino zoçobra padece.

Pues desto tiene la culpa toda el Rey? Toda vn Ministro? Toda vn criado? No la tenemos sino todos juntos, pecados son de todos nosotros, y quizá los mios, aunque mas secretos, entre los empellones deste nauio la ayudan a dar, no el menor bayben; porque yerros de Ecclesiasticos, buena turbacion han sido de Reynos, la verdad es, que ha hórado Dios a España có infinitos fauores, y de esclauitud del Africano la ha hecho casi Reyna de todos; hemos atribuido esto al valor de la nacion, al oro de las Indias, a la mudança de los tiempos, al sitio de la tierra, a la confederacion de los casamientos, como fuego lo tragamos todo, como ignorantes rios bebamos la mano, y no reparamos en los milagros de la abundancia, de que en esta tierra, y en essotros mundos conquistados están llenos estos libros. Quitanoslo Dios poco a poco, (a verdad es) hazenos como hazer a la mar, cae la tempestad con la noche, aquí hambres, y allí guerras, aculla atreuimientos, en estotra parte perdidas, yerros donde quiera. Y siendo Dios el que se acerca se nos antoja fantasma, y lo hazemos materia de estado, y lo atribuiamos al descuido de aquel, o a la pereza del otro, a la flogedad de los animos, a la falta del dinero, a la poca ocasion del tiempo. Que no es nada de esso, que se os antojan fantasmas, Dios es, acabaldo de conocer, pecados de todos son, tratemos de remediarlos, no se nos vaya todo en dezirlos.

*Ego Dominus, & non est alter formans lucem, & creans tenebras faciens pacem, & creans malum. Ego Dominus faciens omnia hec.* (dize Dios por Esaias) Yo soy el Señor, yo soy el dueño, no ay otro, yo formè la luz, yo crie las tinieblas, yo con la paz os di todos los bienes, yo con el mal os embio todos los males, mirad bien que soy yo quien haze todo esto. Pues Señor quien ha puesto duda en vuestro

Psal. 118.

tro brazo? quien ha reconocido otro Autor de la luz, y el dia, y otro Señor de las tinieblas, y de la noche? que no lo he por esso; (dize Dios) por el bien, y el mal os lo digo, que entendais que el buen dia, y la mala noche, yo soy solo quien os la doy, que la propiedad del Reyno, la grandeza la Monarchia, la luz de vuestro emisferio, y el trabajo, la necesidad, las guerras, y la apretura, todo lo deveis de reconocer a mi mano; pecados vuestros me han hecho mudar condicion. No se si es la causa la rotura de las costumbres, que cierto que es mucha: si la libertad de los trajes en las mugeres escandalosos, donde devian ser mas recatadas: no se si los desafueros de la gente principal: la inquietud con que perturban mas, y menos honradas casas: si los vicios de los mayores con tanta publicidad desenfadados: si el interes, y la passion de los Ministros de vnas y otras partes, segun crecē en amigos, segun crecē en haziendas, segun se apuran los benemeritos: si el descuydo de mayores lugares: si mas o menos atencion de voluntad soberana. Cierro que no se qual sea la causa, ni se que lo puedan saber muchos para poderlo dezir aqui: pero de que deve de ser todo, y de que sea lo que fuere, el daño es vniuersal, y la Republica está atormentada, y la naue en medio la mar no tiene duda. *Erat nauis in medio maris.*

## §. II.

**ET IESVS Solus in terra,** Y Christo la está mirado desde la orilla, y ve sus Discipulos al remo, y tiene coraçon para ver estos destroços. A Moyfen llama Dios allá desde la zarça, mandale ir a Egipto a libertar su Pueblo, y dandole en milagros los Sellos de la legacia, le manda arrojar la vara, y que se buelua en serpiente por primer prueua; y por segunda, que meta en el pecho la mano, y la saque leprosa, y q̄ la buelua a esconder, y la torne a sacar limpia; por tercera que hiera con la vara las aguas, y las tina en sangre. Pero es digno de juicio grande, que de las dos primeras señales hizo la prueua alli luego, y la tercera se quedò pendiente hasta tener la batalla con el Gitano. Valgame Dios si le dan estas señales a Moyfen para que se satisfaga, porque no se prueuan todas? y si el las cree por dichas, para que se ensayan las dos a solas? Lo que por aora pienso, mientras no lo adelantare otro mas, es, que esta señal fuè, la de la muerte de Pharaon, cuyas aguas infamadas con la sangre de los muchachos Hebreos, y recrudcidas con

la vara de Moyfen, estauan solicitando las ondas del mar Bermejo a aquel naufragio escandaloso, en que con su exercito entero se fue a pique aquel Tirano, embuelto su escarmiento tardio en las aguas mismas que ensangrentò su crueldad temprana, las otras dos señales tocauan solo al credito, pues essas dos primeras haganse, que importan poco delante, pero la tercera no se prueue por ningun caso. q̄ no tiene Dios condicion; q̄ ya que castigue, obligado de su justicia le permita saborear en el alarde de los enojos su misericordia, tina Moyfen el Eufrates, ensangriento los rios de Egipto, bermejeen crudamente deleytables los mares perturbados, con la tragedia triste de aquel coraçon duro, si asì con uienē a su prouidencia, pero no se ensaye la representacion horrible antes; harto hará Dios con su condicion en passar por ella despues. Y esto era antes de ser Hombre, y de auerse estrechado con nosotros tanto, y aora se está mirando, no el ensayo, sino el naufragio de sus amigos, y con enjutos ojos. Yo vi, yo vi lagrimas en vuestros ojos, Señor, yo vi bramidos en la muerte de vn amigo no mas, y en tantos amigos a-  
*Ibo. 11.*  
*Genes. 28.*  
uenturados, ni tierno no os considero! No acabo de entender esto. De Iacob me acuerdo, y hame hecho grã lisonja la memoria, y veo, que quando va huyendo de su hermano a Mesopotamia, arroja Dios aquella escala (que deuieron el Iueues de ponderarla tanto) suben y baxan Angeles por ella, que alfin es la escala su prouidencia en opinion de Padres muy grandes, y está su Magestad cargado arriba sobre las puntas della, y mirando a Iacob como duerme. Achacarle a la Luna los Profanos la mentira de Endimion, y de ponerse a mirar el Pastor durmiendo, de solo ver en los ojos la atencion, prohibian manchas al coraçon de la Diosa, y no me espanto, que cristales y espejos, con vecindad de alienos se empañan. Que haze aora el Sol para do, y no a la tarde por Iosue, que en el ademan de su azero puso nueua ley a sus luzes, sino a la media noche, y mirandose, no al bibrar luciente de la cochilla, sino a la ociosidad fatigada del sueño? no tiene acaso que cuydar Dios otra cosa, que asì se hecha de pechos sobre su prouidēcia, y de ojos sobre Iacob?

Ayudeme San Bernardo a hazerle este cargo a Dios para assegurar este punto. Leia el Dulcissimo Padre aquellos amores santos, q̄ dexò Salomon como en papeles de cifra, y en llegando, a aquellas palabras *Dilectus meus mihi, & ego illi.* Para mi  
*Cant. 2.*  
solo

folo es mi querido, yo sola soy para el, mirandonos estamos los dos a la cara. Parece que soltó de ofendido el libro. Que es esto, que igualdad leo entre tan diuersos sujeto? Po esta muger se desuanece mucho, o la quiere Dios demasado, fo'o a su cuydado le quiere atar como marido en casa. La Magestad, á quien toca todo el gouier- no del mundo? debe, o puede atender a vna persona sola, y el cuydado de los siglos se traslada a los negocios, y aun a los ocios

Bern Ser. del querer bien? *Ita nehuic intenta est 68. in can-illa m. i. e. s. t. s. cui guuernatio vniuersitatis, tic. incumbit? & cura seculorum, ad solatrans fertur negotia. imootia amoris?* Asi es ver- dad (dize) de rendido el gran Padre, *Ita plane,* Porque esta es la Iglesia de los Esco- gidos por quien dize el Apostol que lo ha- z: Dios todo, *Omnia propter electos* Pues, bien conque saluamos la Prouidencia de Dios, y la obligacion del gouierno que de ue ter a todos comun? sabeis cóque? (dize Bernardo) conque de todas las criaturas tenga prouidécia desta Esposa, que quiere tenga cuydado, sean la atencion vniuersal obligaciones de Rey, y la ternura particu- lar familiaridades de amigo, *Ergo prouiden- deni? ceteris creaturis non negamus, curã Dei sola sponfa vendicabit.* Que no se les pueden quitar á los Principes o mayores, personas con quien priuadamente, y con especial y fauorecida demonstracion des- cansen, que no por esso falten al cuydado comun, ni tuerçen la justicia particular, ni oluiden deudas publicas por commnicacio- nes priuadas: aquesta es la obligaciõ. Lue- go si a Iacob le quiere Dios bien, y no re- hufa de confesar que le ama, *Iacob dilexi,* Ya que desde el Cielo a la tierra descoja la escalera prouidencias vniuersales, no se le puede acusar q̄ cargue mas el pecho àzia el fauorecido, y que no quite del los ojos, en especial quando va solo huído del her- mano q̄ le coxe en vn paramo la noche ex- puesto a riesgo tan conocido. Estã muy biẽ todo aquesto, pero aora el Euangelio que haze Christo mirando sus Apstoles entã gran tormenta en medio de la mar, y de la noche? y el fin despachar, ni Angeles, ni escalas, ni esquifes, ni remedios viendo el daño de los que mas amaua al arbitrio del vicnto, y esse enconado en las entrañas del agua, y desapiadadas essas, gimen los costados, rechinan las entenas, la quilla cruje, las tablas yenden, toda su Iglesia al trabes, y el lo mira gozoso desde la playa, que pudo importar tanto aq̄el descuydo para tan grande cuidado? la verdad es Fieles, que este es entretenimiento gnto-

fo a Dios, no se le quitemos por este raro. Hablando Seneca de los disgustos y oca- sines fuertes que los hombres de valor tie- nen, llegó a dezir que tenian los Dioses sus expectaculos, y entretenimiẽtos tãbiẽ como los hombres. Vna comedia alegre, otra demonstracion horrible, no es accion para las deidades, la fiera, que desapodera da se entrò por el venablo, el jabali que *Seneca de tropezò en su sangre, el gamo que huie de prouidenc. su misma muerte que pisa el suelo co c. 2.*

barde, que el propio estruendo que le a- percibiò al temor, le dispuso al plo mo, dul- ce ocupacion es a la inclinacion humana, pero leue ocupacion para la seueridad de los Dioses. Quereis ver vn expectaculo digno de su Magestad, y que se lleue ojos y cuydado? mirad vn hombre de valor a braços con vna mala fortuna. *Ecce expe- ctaculum ad quod respiciat Deus, vir cum magna fortuna compositus.* Puso exemplo Caton la noche que se quitò la vida, y re- parò ingeniosamente como quando se dio con el puñal para matarse el Estoyco, fue tan pequeña la herida, que tuuo necesidad de abrir segunda vez con las manos la ro- tura, y desgarrar cruel y constante el pecho (si ya no topa en pusilanimidad tanta desef- peracion) para que cupiesse por la herida de las manos aquella grande alma, indigna de que la manchase al salir el yerro.

Dã la razon valientemente el Cordoues insigne, desesperacion, como de aquella vi- da, de otro qualquier ingenio, y dize que como tenian puesto los Dioses el gusto en la representacion de aquella comedia, no se contentaron con mirar la vna, quisieron verla dos vezes. *Non fuit satis dijs in mor- talibus expectare Catonem semel.*

*Seneca ubi supra*

Dos ecos generosos harto mas que la voz mesma hallo en el vno y otro testamẽto. A Iob mirolo primero, y oygo a Chrisofomo q̄ se affige de ver ir cayendo todo el Cielo a pedazos sobre aquel hombre, y que le pregunta a Dios que hasta quando tendrà coraçon, o porque le tiene para ver en vn amigo agrauios tan reysterados? oygo al mismo Iob tambien, que deseoso como de acabar la vida a vna herida, le dize, *Si flagellat occidat semel, & non de- Iob. 9 penis innocetum rideat.* Si me quiere Dios matar porque de vna vez no me acaba? que estã haciendo entretenimiento de ver vna innocencia lastimada? respondese a lo primero con su eloquencia misma el Chri- fostomo (dicha fue porq̄ no se quedase la du- da en pie) *Teatrum non plauderet amplius Chriofosto.* Porque no durarã mas la comedia. *bon. 1.* Tienela Dios en la paciencia de Iob, y en *Popul. An la lucha tiocentã.*

la lucha de sus trabajos, está dura con la vida, si a él se le acaba la luz también a Dios la comedia, y a quien menester todos pedir hachas, a Job. Respondámosle nosotros, y para esto quitemosle al Gentil las palabras como a injusto poseedor dellas, y Consecramoslas a nuestro intento. *Occidat semel* (dize Job) mateme de vna vez, es el *Non fuit satis*, q̄ dize Seneca. No se contentaró los Dioses con verlo vna vez sola, pues digamos, *Non fuit satis Deo immortalis expectare Iobum semel*, No se contenta Dios con veros morir vna vez, todas las que moris es su gusto. Parecido exemplo ofrece sobre vnas parrillas Lorenzo nuestro Español, pues abrasado vn lado, y muerto a tan ardiente rigor pide al tirano que le bueluan del otro, es tanta arrogancia para confundir a Diocleciano es partido o interes del vn medio cuerpo, y caridad del otro, porq̄ gozen ambos despues marcas iguales? no es sino que está Dios mirando vn particular del martirio de Lorenzo, y quiere que se le bueluan a hazer, porque le ha agrádado: por esso bien que tiene cuydado la noche, y la mar de que dure la tragedia Nual de los Apostoles la noche entera, para dar a Christo vn buen rato desde la orilla.

Exmplo grande a los Principes (por que deduzgamos siempre nuestro enseñamiéto de todo) tener su entretenimiento particular en lo que Dios le tiene, que es en mirar hazia los benemeritos trabajados, a los q̄ Reynan en su Republica, por enemigos, o por desdichas, con montañas de ofensas y de dificultades. No quiero yo dezir que no puedan ver los Principes, y los que gobiernan vna comedia, si bien que diessen orden de que se hiziesen con toda decencia, y sin enseñar el despeñadero, pues el está tan resuadado, bien lo dire, y tendre razon: no digo pues que no puedan ver vna comedia: que no es propio y particular entretenimiento suyo, si digo, porque vna comedia tambien la puede ver vn oficial como deuen de verla cada dia. El vulgo, y la nobleza, y todo el mundo las vee, y se hazen en todas partes, Iglesias, o no Iglesias. (Aora bien está) Luego no es propio entretenimiéto de los mayores: de la caça digo lo mismo, y mejor porque es entretenimiéto de otra calidad, de otra gallardia, de otra sangre, pero tambien es comun a todos los aficionados a él; Pues qual será el propio entretenimiéto, del Principe? el de oy de Dios. Mirar azia las tormetas de su Nauio, a las borrascas de sus Republicas, al remar de sus Vasallos; y de tal

manera tomar aquellos entretenimientos comunes que no ofenda a aquellos particulares.

Pero aunque se parezca a Dios en mirarlos, en vna cosa no se le ha de parecer, que es en quererlo mirar dos veces. porq̄ Dios si está de espacio viendo padecer a los suyos, y se guelva de verlos vn y otra vez dentro de la Liza, es porque haze el bien de ellos mismos, y como tiene vna eternidad, conque ha de premiarlos en la otra vida, dexalos de espacio merecer en esta. Pero como el Rey de la tierra tiene limitada jurisdiccion a esta vida, no tiene que ayudar a los meritos de la otra. Cada gobierno pide merito, y premio, Dios como alcanza a dos vidas, con vna y con otra compone su prouidencia. Los Dioses humanos como son los Reyes en esta vida han de hazer, que quepa todo, y si al que merece a qui, le aguardassen a pagar acullá, sería entrarle a Dios en jurisdiccion suya. No tiene el Señor que hazerme a mi merecer para la otra vida, que yo no le siruo sino para el galardón de esta. Cierto que entiendo que algunos Señores que se hazen seruir sin premiar, deuen de entender que ha de durarles el poder hasta la otra vida. Christo solo puede estar se vna noche viendo padecer Apostoles, y atormentados remando, *Et vidit illos laborantes*, Miramigando.

## §. III.

**E**RAT *Enim ventus contrarius eis.* Porq̄ tenían el viento contrario. Valgame Dios q̄ siempre ha de ser esto, siempre han de remar los buenos, y tener el viento contrario; siempre les ha de dar de proa a los hombres de bien, y a los benemeritos, y a los demás les ha de seruir de popa? El mal es viejo, y temo que se ha de escusar mal del todo; porque los hijos del siglo traçan su nauigacion por qualquier medio importante, tope, o no tope con Dios, y para recibir el viento en la popa hará puntas, y tiros a quantos ayada se estótro a fiar de Dios, asegurasse en sus feruicios, camina por lo trillado, quantos atajan le cogeran el ayre, y ellos deuen de saber por donde atajan. David lo dixo en dos palabras comunes que tienen vn misterio particular. *Consiliu inopis confisus, quoniam Dominus spes eius est.* Confundistes o auergonçastes los designios del pobre, porque Dios es su esperança. Nadie afronta a otro, porque espera en Dios no estamos tan Atheistas, que se pueda a questo temer. Quereis q̄ salgamos dello? Pretenden

Pretenden vna plaça muchos (llame-  
mos a así aun que sea de profesiones di-  
ferentes, la pretension sea plaça, sea enco-  
mienda, sea vn tercio) sea otra cosa: ha-  
zen vnos y otros sus diligencias: está vno,  
o que sabe mucho, o q̄ a leuido mas, final-  
mente que lo merece, asegúrase en sus ser-  
uicios, confíale en su verdad, con dar vn  
memorial, con hablar vn Ministro, aguar-  
da, y espera en Dios. Saben aquel, y el  
otro los medios del favor, o del poder, o  
de la diligencia, que al fin deven de ser ma-  
los, pues pasan los negocios por tantos.  
Veele al otro, o quedo, o rodeando, ata-  
jan ellos; o trácan las diligencias, a salió la  
prouision por donde vos mandaredes, (q̄  
yo no se los passos del gouierto) en favor  
del que puso medios de hombres, quedo-  
se este corrido; porque se fió solo en Dios,  
*Consilium, &c.* Que diligencias ha hecho  
vuestra merced, Señor? yo espero en Dios,  
en Dios espera vuestra merced? sacara de  
la pretension virtud, pero no plaça. Quien  
tendra la culpa de esto, como en lo otro?  
todos tambien, que si desde el primer me-  
morial a la consulta vltima que se haze al  
Principe interuienen tantos medios y Mi-  
nistros tantos; dura cosa es, que yo pro-  
hije al vno: la culpa q̄ quiza fue de todos,  
y quien podra poner el remedio? claro está  
que el mas soberano, mirando azia donde  
suen la tormenta, que allí verá los que vā  
prohejando, ya estos se deuen mirar con  
especial cuidado, aunque con atencion se  
mire a todos. Con tener vn mundo deláte  
de sus ojos dize de Israel Dios por Amos  
que a el solo le conoce. *Tantummodo vos*  
*agnouit ex omnibus cognationibus terra,* Cō  
afecto quiere dezir (dize el grande Nacien-  
ceno) y empeñase para salir dello en otra,  
no aueriguabale dificultad, diziendo. *Eter-*  
*na prouidentia primitias tulit.* Que se lle-  
uó aquella gente fatigada en Egipto las  
primitias de la prouidēcia de Dios. Ojos  
pide la clausula del Sāto. Pues no auia cuy-  
dado de nada Dios hasta la salida de Egip-  
to? todo esse mundo, estos siglos todos vi-  
uian acafo, o en ignorācia, o en defatencion  
de su Dios? nunca el tal quiera, allí primi-  
cias, *Est optimum.* Lo primero lo grande  
de la prouidencia se lleuó aquel Pueblo o-  
primido. *Primitias eterna prouidentia tu-*  
*lit.* Porque con las marauillas que obró  
por desoprimirlos, vio el mundo el cayda-  
do con q̄ asistió Dios al gouierno como de-  
ver oprimidos los buenos, llegó a du-  
dar el otro si auia Dios que lo regia. *En ni-*  
*llus in esset rector, & incerto fuerent mor-*  
*talia casus* No puede dudar se de los Prin-

cipes Christianos, y virtuosos que asisten  
a sus gouiernos, que falta de tan grande o-  
bligacion fuera indisculpable, pero las pri-  
micias de su gouierno los oprimidos han  
de llevarlas.

Con mirar a vn desualido, con dar la  
mano a vn poco venturoso contra quien  
vientos, y elementos parece que se conju-  
ran, acreditará su prouidencia, y honrará  
su Magestad con titulos gloriosos, y para  
esto no ay que aguardarlos desde la orilla  
que se los sorberá la mar primero.

Buscarlos es menester, y entrar por e-  
llos por sobre las ondas, el q̄ viene en po-  
pa, y consultado primero, el llegará al  
Puerto, no ay que buscarle, al que le detie-  
ne el viento contrario en medio de la mar,  
y no se le acaban de poner delante a su Rey  
los Ministros, si el le ha visto en el meno-  
rial justificado, quanto ha que rema, aquel  
seria el sacarle gran cosa. No me achaqué  
que acuso las consultas, que se gracias a  
Dios lo que ay en esto. Lo que digo es  
que es grande la obligacion de consultar  
fielmente, y de no estorbar a los que mere-  
cen, por que si saben los Ministros que el  
Principe como Christiano escoje el prime-  
ro como al mejor y ellos en esta fucia pu-  
fiesen a quié quieren primero, de su mano  
misma proueenla plaça, y quitan al Prin-  
cipe el derecho supremo de su eleccion, la  
qual si bien se justifica por aquellos me-  
dios, seria el reboluer sobre ellos seguri-  
dad sobre justificacion que así lo hizo el  
señor Examinando los lances del trabajo,  
y la contrariedad que les hazia el intento.

§. IIII.

ES Verdad que los que remauan estauā  
en su oficio, que eran quatro Pescado-  
res, a quié tocava llevar el vasso, y al fin los  
Ministros de aquella nauegacion. Effen  
otra cosa. Aora digo que estan bien reuen-  
tando porque effe es su primer oficio tra-  
bajar en el. Ministros que gouernan, y  
mas en mar turbado, y en Republica acha  
cosa auian de estar ociosos? buenos andu-  
uierā ellos, y ella. Vn gran lugar nos da oy  
Seueriano en el Genesis dudando como to-  
dos, pero respondiendo singularmente.  
Porque no crió Dios el Sol, el primer dia  
pues hizo la luz entonces? sino que le crió  
en el quarto, bolbiendo a andar mano sean  
dó aquel resplandor primitiuo, que le ar-  
uia serbido hasta entonces? Y responde q̄  
porque no tenia que hazer, no auiendo  
yerba, y flores en la tierra que se fomenta-  
sen con su calor, *Quia non lumerant terra*  
*nascentia semina, qua luminarium calore*  
*sobe-*

Amos. 3.

Nacianc-  
mus.

S. Seberia-  
mus.

rent. Hecharafe le a perder el Sol si le viera sin tener que hazer quatro dias, criole para asistir a las generaciones. todas de las cosas, consilte su asistécia en su mouimiento, y en su mouimiento la conseruacion y aumento de los frutos, para que le aua de criar antes que tuuiesse que hazer? primero le tuuo preuenida la ocupacion, que le eligiesse para su oficio, y en esse no deiscansa jamas sin quejarse de su trabajo, antes vna vez que le parò Iouue padeció suma violencia. Ande el Sol, y gima el Ministro, que su oficio es esse trabajo, bien q ay hombres que a no hazer sus oficios, y a no trabajar en lo que deuen andã reuentã do en lo que no les toca. Mirauã Seneca, vn dia vna carrera de hormigas, por vn arbol trepando vnas, y descendiendo otras, y parecióle vida propia de Cortesanos.

*Seneca. c. 6 Formitijis per argusta repentibus.*

Quando van de vna hera a vn agujero bien se ve el trabajo de las hormigas, esta cargadilla del grano de trigo, la otra del de la cebada, alli asen entre dos de vna fruta mordida, aqui lleuan quatro vna muerta: està muy bien, pero esse arbol arriba vnas, y otras muy aprieffa por acã vã, por acullã suben, por acã descenden, todo el arbol es hormiguero, y todas ellas fatiga? Lo que anda vn Cortesano, lo que visita, a lo que atiende vn Ministro conque dello q cumplé porque pretende el con otros como otros con el pretenden, a la noche todos cansados, y sin auer hecho nadie nada. Afea el remo quien le toca, trabaje en su obligacion quien la tiene, y acabe ya de llegar nuestro Nauio a tierra, que es tarde, que hasta llegar alli no me parece que Dios se conoce, *Et cum egressi essent continuo, &c.*

O mar de Madrid! (Tarde he llegado a este pensamiento no podre durar velas)

mirare etc desde vn vatel, pluguiera a Dios desde el puerto. Prado ay en el mar Pario donde el otro Colon peligro, y yeruas, que aunque dulces firuen de embaraço fino de red a los Nauegantes. Ay esperanças de Cortes como entre verdores dulces seruis de engaños traydores. El agua de la mar sufre mas peso por salada, y por turbia siépre, y en ti nada, lo que en qualquer otro rio se hundiera, el pieytysta, el ambicioso, el soberuio. Sirtis, Caripdis escollos tiene la mar, remolinos la Nuruega: quede encuentros, quede peñascos que tienes, donde sobre infinitos peligros çozobra el mejor Nauio sin referuar dos dedos de vna entena! Ea Cortesanos tomad algun dia tierra, pues os mandò tomarla la Iglesia el primer dia de la Quaresma. No aguardemos al vltimo de la Resurrecion que tambien entonces tiébla. Dexemos algun dia negocios quietemos vn credo intentos, passemos al Puerto de tanta nauagacion, que todo es mar, todo borascas, y donde Dios parece Phantasma no querais mayor tormenta.

Tomad tierra (y creedme) que si ella os toma, y os moris en medio del agua, triste viaje abreis hecho. Dios tenemos, que es su ser dar, sea nuestra obligacion pedir, ronazcamos sus beneficios, sopena de padecer sus enojos, no nos apure la tempestad, pues que Dios nos mira en ella, fímos en su prouidencia que logrará sus primicias en los trabajos nuestros, cada qual coxa su remo, que para trabajar nos dió la vida, y està en el buen vso della, la buena nauagacion, conozcamos nuestro bié hechor, pues le trae su amor con nosotros para que saliendo deste mar de la naturaleza con el aliento, y espíritu de la gracia, lleguemos al Puerto, que deseamos de gloria. *Ad quan nos, &c.*

## SERMON DEL DOMINGO PRIMERO,

En nuestra Casa de Madrid, año.

de 1617.

*Docuit est Iesus ab spiritu in disertum, ut tentaretur a Diabolo. Euang. lect. Matth. c. 4.*

**D**IEZ Años ha, Fieles de Madrid, que es Predicó este Euangelio en este Lugar mismo, y todos ellos procurando variar cuydadofamente el discurso al Euangelio, y el representar la fuer-

ça a las tentaciones, y a mi parecer ociosa diligencia ha sido, y vana solitud, porque en todos ellos os veo en la resistencia con vn propio dexamiento, y no se si diga con mayor sed, y donde el acometido, o por desesperado, o por loco tiene gana de morir el bibrarle a los ojos la espada, es linaje de lisofja. Las tentaciones no son otra cosa que vuestros gustos mismos;



mismos; de que sirve hazeros aparato con el nombre, y daros miedo la voz, si la significacion es vuestro deseo, y la esencia del caso vuestro deleyte? si ya no comencamos de ay, para que aprendais a correris, de que se aya permitido Dios tentar deste enemigo para que vos levençais, y cite ir vos tan enamorado de vuestros daños que soliciteis a desseo vuestra caída, con quanta razon se podia Christo quejar de vos como poi el Profeta, *In uanum laboravi*. Luego en vano fue mi trabajo. Sale Iesu Christo al Desierto oy, a ser tentado de Satanas. Pasmase el exercito de los Padres todos. Hilario, y Chrisostomo, quie-

Esai. 49.

Ambr. lib.

4. in liam  
o. 2.

Agu. finus

in Psal. 90

Heb. 2. 4.

4.

Ad Heb. 4

Iob. 1.

S. Thomas

3. p. q. 41.

art. 3. ad

2. Sua-

rez bio. dif.

29. sect. 3.

ren, que por nuestro exemplo, Ambrosio, que por nuestra seguridad, *Nisi ille certasset non mihi ille uicisset*, Agustino que por nuestra victoria, *Idem tentatus est Christus ne uino a turatentatore Christianus*. Pablo que por nuestra commiseracion, para que ya empeñado nos alentasse, *In eo enim in quo passus est, ipse et tentatus, potens est et his qui tentantur auxiliari*, Esta buscando toda la Iglesia disculpas al dexar se tentar Dios, y no las halla sino para libraros a vos de las tentaciones, y estais vos tan grosero con Dios, y tan sediento con ellas, que nada deseais como dar de ojos

Por cierto, o yo lo he mirado mal, o vno de los agrauios mayores que hazeis a Dios en el dexaros vencer de las tentaciones, es dar por superfluas las fuyas, y por sobrada la contradiccion del Desierto, auiendo sido tan grande la de oy, que dize San Pablo, *Tentatus est per omnia pro similitudine absque peccato*. En quantos linages imaginables ay de tentaciones, y fatigas, como esten libros al pecado, fue tentado Iesu Christo. De donde ay quien piense, que no fue tentado solamente con estas persuasiones que se suelen predicar, sino que fue entregado al poder deste enemigo para que se encruelciesse con el, y sabe el ser tan intolente, que quitarle a Iob quanto tenia desde las vendas del Imperio, hasta las de las heridas le parecio menudencia, *Extende Palam manum tuam, & tange cuncta que possidet*. Indicios desto da el, *Expulit eum spiritus*, De San Marcos, y el ser tentado por todos quarenta dias, que dize el mismo. De donde infiere Santo Thomas, que como a San Antonio se le aparecia en diferentes, y horribles visiones, assi a Christo le molestò importuna y medrosa mente a quel tiempo todo.

Que seria (Fieles) de ver (consideradlo) aquel yermo de Judea entre nieblas horri-

bles, rayos, visiones espantosas, lumbros, estruendos: de aqui la serpiente escupiendo luzes, de allí el dragon relampageando fuegos: las fieras imaginarias, las representaciones odiosas, conjurado el infierno todo contra la humanidad de Iesu Christo impecable. Padre Eterno aborreceis este Hijo? no: que acabais de dezir quãto os agradais en el. Y como Dios es Imagen entera de vuestro ser, y aun como Hombre es Hijo tambien natural vuestro, y assi vn amor infinito el que os enlaça con el. Pero esse amor, y espiritu mismo, vemos que le embia a este Desierto como arrojado: si los dolores de quatro clabos, y vnas espinas le traxeron a la boca quejas de que le dexabades, que podra dezir agora que es esto Señor, que es esto. Pues que es esto? enseñar a vencer tentaciones, y padecer por el bien de los hombres el que embiò por Redemptor dellos.

Pues Señor todo es en vano; Porque desde la primer tentacion a la vltima, lo que dessean los hombres, es ser vencidos, y toda la vida de los Cortesanos es hazer viandas las piedras, arrojar se el Templo abaxo, y rendir a vuestro enemigo. Obediencia.

§. I. Obediencia

PERO Direisme, que todo esto lo podria escusar Dios, y dexarnos libres de tentaciones pues sabia nuestra flaqueza, y nos amaua: y la fuerça de Satanas, y le a-  
 Chri. lib. 1.  
 de provid.  
 tia.

Lo vno porque vniuersalmente es preuencion en todos para no caer en el mal: en los justos interes para vencerlos: hasta en los malos vtilidad para auer caido. Pro nemoslo que hemos dicho mucho. Entodos es preuencion vniuersalmente para no caer: como puede ser esso si la tentacion es persuasion a aquea misma caída, como puede ser diligencia para no dar de ojos el ponerme el estropiezo a los pies? si os lo ponen, y os arrojan, y no os auisan, no os puede estar bien, pero si vos os vais desli- zando, pediros que caygas, a mi parecer no es mal camino, para que os esteis que do. Vuestra vida (dize San Cirilo) natural- mente es resuata dize, y San Iuan dixo q to Alex. in do el mudo es assi. *Totus mundus positus est illi diabolus in maligno*, q maligno en rigor de latin esso quiere dezir tambien. *Difficiles primum que tenta- terra sollesque maligni*. Pues assi como

Chri. lib. 1.  
 de provid.  
 tia.

Cirilus.  
 Alex. in  
 do el mudo  
 es assi.  
 Totus mundus  
 positus est  
 illi diabolus  
 in maligno  
 q maligno en  
 rigor de latin  
 esso quiere  
 dezir tambien.  
 Difficiles  
 primum que  
 tenta-  
 terra sollesque  
 maligni.  
 Pues assi como  
 os vais

os vais

os vais cayendo, poner Dios vn enemigo q̄ os arroje, sino q̄ os diga que caygais no es obligació de teneros? Está el otro rapaz jugando en los yelos, o trabeseando entre las fillas, y dizele su padre esso si caed, hazteos pedaços! y el se corta, y se detiene, pues que si se lo dixesse vn enemigo suyo. A vn hombre acá no le dezis mil vezes aun en cosas indiferentes, no lo he de hazer por no dar gusto a fulano? Pues si el demonio es vuestro mayor enemigo, y lo que nos persuade es vuestro daño, seria mucho no hazerlo, si quiera por tema, quando no fue esse por deuocion?

Iob. 10.

Pedirle a vn hombre que se despeñe, q̄ se arroje mas, o está loco, o vale tanto como de tenerle. *Memento quod sicut lutum feceris me,* (le dezia Iob a Dios) Señor acordaos de mi que me hizistis barro. El barro tiene dos cosas, que es sucio y mancha, y es resualadizo que haze caer: pues si constamos de barro, y estamos vestidos de nuestros mismos riesgos, y no lo hechamos de ver, no es ventura aunque sea por mal consejo aya vn demonio que nos lo acuerde? si el demonio diera el embion, o os arrojara el barro, pero vos mismo os deslicais en vuestra carne mismísima, y esso cada credo, *Quia lubricum toties prolabi mur, quia lutum toties inficimur.* Pues q̄ os llegue Satanas conque hagais pan las piedras, que os hecheis en braços de Angeles, que cayendo le adoreis: que es sino deziros, cae en estas piedras, hechaos de la torre, arrojaos en esse suelo. Pue? estas tentacioneo no son auisos? mal juzgais si esto no veis.

Pacz in  
Epif. Iaco-  
bi. cap. 1.  
vers. 41. §.

## §. II.

**P**ERO Toda via queda replica, porq̄ nos hizo de tierra Dios, si auia de llevar esta ruin cosecha? Esta no es culpa de Dios, sino vuestra, pues (como dixo delgadamente el Chriostomo) no bastò el tener cuerpo para que Abel fuesse malo, ni les siruio a los Angeles el no tenerle para ser buenos, antes bien es mayor vuestra obligacion, porque la tierra fertil, y gruesa, si no se cultiua mas espinas arroja, y mas malezas que la esteril y pedregosa. Vna piedra, nada cardos brutos, pero tampoco da frutos sabrosos. No es agrauio de vn perezoso auerle dexado tierras de pan llevar si ellas dexa (como Salomon) poblar de ortigas por su haraganeria. Vuestra voluntad libre es a causa de todos vuestros pecados, y esta tierra de que constamos es la possession de las malezas, y espinas, pero no nacen de su fertilidad, si

Chrisostomo  
mms

no de vuestro ocio, y mala ocupacion, y no porque el bruto es piedra incapaz de pasiones dexais vos de estar obligado a Dios, que os hizo tierra fertil para llevar virtudes, y afectos. Es bié verdad, que ay esta diferencia grande que las espinas, y bosque del campo, nacen en el espontaneamente, y el trigo, y los demas frutos, no

sino con sudor y trabajo. *Ber. de vita solit aut fratres de Monte Dei*  
Esto fue la maldicion que echò Dios a Adan (como ponderò San Bernardo con gran ternura) antes a la voz de Dios lleva la tierra el fruto, aora a su maldicion las espinas, *Espinas, & tribulos germinabit.* Yo te hize tierra fertil, y te cargè de gloriosos frutos en original justicia, hasta buuelto contra mi, pues no llevaras de tu cosecha sino cãbrones, y a puro sudor las iràs cortando; y no acuaras de arrancarlos nunca. *Hee male dictio est Ada.* (dize el gran Padre) *Vt in terra laboris nostri, & in agro cordis, & corporis nostri noxia, & in utilia gratuito passim, & ubique, proueniant, utilia vero, vel necessaria, & salutaria cum labore,* Teneos por dicho hijos de Adan todos, que si no es a obras, y trabajos de manos, y de espíritu, no lleva esta tierra nuestra frutos agradables a Dios, y que para llevar espinas, y pecados no hemos menester cizaña de fuera, que nuestro oziomismo nos haze vna montaña de fieras.

Y es tanta verded esto, que aun antes de caer la maldicion en esta tierra, aun tenia luzes deste peligro. Cria Dios a Adan y ponete en el Paraiso. *Vt operaretur, & Custodiret illum* (dize el Fenix Agustino) y pensò sobre ello dos cosas, que si las acierto yo a ponderar podre honrar mi Sermon con ellas. Para que trabaja sse (dize) y le guardasse. Ambas cosas, tienè harta dificultad. Lo primero no era estado de trabajo el de la inocencia, no le podian mandar esso. Ni basta dezir que era entretenimiento, como el Señor que con el almocafre, mas juega que trabaja con las florecillas de su jardin, porque no dize que trabajaua, sino para que trabajassen le pusieron, y no le auia de poner para essas gracias Dios.

Genes. 2.

Agustinus  
de Gen. ad  
liter. bio

Lo segundo, tampoco tenia que guardar el Paraiso, porque ni auia otros hombres de quien temer, ni los animales sujetos a el podian desmandarse. El trabajo pues (dize Agustino) era de los preceptos y Mandamientos de Dios, con cuya guarda conseruaua el Paraiso, y con cuya quebra vino a perderle, y no sabemos otro expresso pacto, sino el ayuno del arbol prohibido,

tan necesaria cosa es cultivar essa fertilidad ociosa de nuestra tierra, que aun en el estado de nuestra justicia, donde de su cosecha lleuaua tantos frutos antes, como embaraços aora, fue menester trabajarla, al go y tener si quiera el precepto de vn ayuno para cōseruarle guardádole. Mirad si aora os cōseruareis entretenidos los q̄ aun entonces auades menester viuir cuydadosos. No parece sino que los ayunos, y las Quaresimas se hizieron para los pobres, como si los hambrientos no ayunassen ya de costumbre.

Y en ley de vn Señor nunca aceptador de personas ay tan grande acepcion de ellas, que el Médico que escrupulea con el pobre viejo, y con la muger enferma dos días para comer carne, al Señor y al poderoso sale a combidarle cō la licencia, y viene a ser la nobleza causa de la dispensacion como enfermedad, y no deve ser poca, si los mas poderosos son los mas flacos: y despues os elpantareis de sus demasias. No se conferua amigo de Dios Adan, si no mientras ayuna; no se arma Christo para nuestro enseñamiento de otras preuenciones, siendo aquel Paraiso de inocencia, y este Desierto de virtudes, executadas, y quiere el otro en vna Babilonia de deleytes, y vna Niníue de exorbitancias, que ha labrado en sus costumbres, irse a regalos al Cielo.

*Agustinus ubi supra.*

Pero aun de otra manera mas sutil explica San Agustin el lugar que no nos aparta de nuestro intento, porque reparò q̄ no dice el texto. *Vt operaretur, & custodiret Paradisum, Sino, Illum hominem.* Para labrar Dios al hombre, y guardarle. Que como el labrar el gañan la tierra, no es hazerla de nuevo, sino cultivarla; así el labrar al hombre Dios, no era criarle, sino exercitarle en virtudes, y dirigirle con sus fauores para guardarle, y el dia que parò Adan de aqueste trabajo, y que se detuvo en essa labor mal atento a los semblantes de Eua, y ella a las mentiras desta serpiente, perdió Adan el Paraiso, y Dios a Adan. Andaos a fiar de vos en naturaleza tan estragada, y prometeos del ocio seguridad sobre maldiciones de Dios quereis que lleue la tierra trigo, quando entre las bendiciones de Dios al primer soplo de vna culebra se abraua el Paraiso?

§. II.

**C**ONFIESSO Con todo esso que gran parte de nuestros daños, ocasionò nuestro primer Padre que abrio la puerta a los enemigos, y pelear desde la muralla contra el cerco, o auer de hechar de la

Ciudad los que la asaltaron, es estraña diferencia, (como lo notò San Gregorio diuinamente) y parece mostrarlo el Apostol Santiago, *Vnde bella, & lites inter vos, nisi ex concupiscentijs vestris, que militant in membris vestris.* De donde se originan (dize) las batallas? de donde los pleytos entre vosotros? fino de vuestros apetitos y deseos que militan o pelean en vosotros mismos? No dixo cōtra vosotros, en vosotros dixo: y pelear contra mi vn appetito, desde afuera, toda via se le podia oponer facilmente la resistencia, pero pelear contra mi, y desde mi, estar el enemigo no a las puertas de la Ciudad, sino tomadas las calles, y tras esso no dexar las armas jamas, glorioso es el Pueblo que se le resiste. Y de aqui (dize Santiago) proceden vuestros pleytos: graciosa cosa es quando os quexais de veros cargados de pleytos: del cuydado dellos, de las demasias de los Ministros, de la poca legalidad del Escriuano, de la informacion afectada del Relator, de la passion atenta del Consejo, del encanto de los que mandan, como si de esso todo no tuuieseis la culpa vos, y del quereros tanto, naciesse el querer a los otros tan poco.

*Gregorius 8. Mora. c. 13. Jacobi. 4.*

Siempre he entendido que en Madrid, no puede auer amistades; porque quien se quiere así mucho no puede querer a los otros, y en Madrid no solo veo q̄ se quiere mucho los hombres, sino que se quieren parar si todos, y todo; y el dia que os dixo Dios que amassedes a vuestro proximo como a vos mismo, pretendio no solo vuestra Caridad, sino vuestra quietud; Porque si vos no quereis al otro por quereros a vos, y no ay interes, pretension, ni gusto, en q̄ no pretendais adelantaros, el otro ha de querer lo mismo, y si no os auéis de fiar del mas de quanto el se puede fiar de vos, quando han de hazerse estas amistades? Yo confieso que con mas quietud viuiera en esse lugar con los enemigos que cō los que dizen que son amigos en el, porque el enemigo haze el daño, y auisame su encono de mi peligro, pero el amigo es cierto que me haze el tiro, y no me dan lugar sus blanduras a conocerlo.

De donde se infiere con cuidancia nuestro intèto, que a todos nos estan mejor las tentaciones de Satanas, porque como enemigo declarado me auisa, y nuestra sensualidad como amigo fingido nos enseña.

De dōde cō singular agudeza se rie Teruliano de q̄ se escuse nadie cō la flaqueza de la carne, siendo así que es el enemigo mas fuerte, en especial que en vn desafio

no es tanto de temer que al enemigo le véga ayuda, como el que está de mi parte se bueuia a su lado,

## §. III.

*Ambrosius in Luca 4. consummata tentatio ne.*

*1. Corint. 10.*

*88. m. 12.*

*unusquisque*

*Act. 9.*

**Q**UE A los justos, y que las vencen les esten mejor, es facil de prouar, si le parecieron a san Ambrosio tan conocidas prendas de la gloria, que no era menester mas de quitar las luchas, para dar por desechas las Coronas. *Tolle certamina, tolli ta tentatio si Coronas.* Yo he ponderado alguna vez a mis ascuras vna clausula del Apostol, que parece poco corriente. *Fidelis est Deus.* Fiel es Dios, que no os permita tētar mas de lo que podeis resistir vosotros, y darà con la tentacion la ventaja, (si dixera) y dar a las fuerças venian bien, pero dar à exceso, esso no es fidelidad, liberalidad es, y a esso (como dize el Apostol) que es Dios tan fiel, que con las tentaciones darà victoria, que esso ya no es fidelidad, que arguye animo igual, sino liberalidad parcial, q̄ le induze apasionado.

La verdad es (Fieles) que nos ama tanto Dios, q̄ no sufriera su amor poner os a vara lla con nuestro enemigo, si quanto es de su parte no nos diere ayuda para vencer, y q̄ contētar se con solo darnos fuerças de resistir, siendo sus amigos, le pareciera falta de fidelidad a su amor, mirad si es vtil la tē tacion, pues es conocida prenda de excelsos y victoria, y assi de premios. Alomenos Ananias por bastante seguridad de la virtud de san Pablo aun antes de bautizar le tūno el dezirle Dios, que le auia de enseñar a padecer por su nombre desde las tentaciones de Satanás, hasta las molestias de los Iudios.

*Ego ostendam.* Pues Señor vn recien entrado a vuestro seruicio ha de asegurarse con malos tratamientos? Las releuaciones del tercer Cielo, las luzes, los milterios vaya, pero tentaciones, trabajos, esso es enseñar la horca al fugitivo, no ofrecer caricias al recién llegado, no dize: *Sino quā ta oporteat.* Y a essa voz se dio por seguro Ananias para irle a ver, q̄ las felicidades y el ocio en el exercito malos agüeros son del soldado, las peleas y el desafio son prendas seguras de su valor. Hecha el platero en la hornaça el oro, fia de la llama el metal, no pretēdo solo aueriguar su fineza, q̄ essa la piedra del toque bastò a mostrarla, no pretēdo sino labrarle a mas hermosura, y hazerle pieça digna de mas precio.

Bastos somos de tierra los hōbres todos, y a los q̄ fia Dios de las tē taciones, es a los q̄ de tierra se han hechò oro a la influēcia de su luz santa, y esto no pretende Dios prouarlos solo, sino mejorarlos tambiē, y

examinar el valor purgando de camino la escoria, como lo notò Tertuliano. *Cum de fuga in exurimur persecutionis ardore, tunc probamur de felei tenere.*

Penfareis (dize este grande Africano) q̄ deseaua Dios aueriguar la virtud de Job, quādo dio licēcia al Demonio q̄ le tentasse, y q̄ estaua amparado a su ahijado cōtra el otro cōuatiente, no hazia tal, sino leuātatar trofeo en vn muladar contra vn Angel tan soberuio, y ir colgando despojos de aquel tronco debil, a quien Satanás auia despojado de la hermosura, y embaraço de las ramas y los bienes, para q̄ fuesse Fuste acomodado a colgar las armas, y victoria cōtra su enojo, y era de ver el sonreirse de Dios, viēdo el daño q̄ se hazia Satanás a sus diligencias. *Quale in illo feretrū Deus lib. de pade Diabolo extruxit, quale vexillum de inimico gloria tua extulit, ridebat Deus, disecabatur malus.* No veis quanto le importa al bueno la tentacion? Por cierto mucho deuias temer de q̄ no lo sois en las pocas q̄ se os ofrecē, y temer q̄ os tiene Dios por de poco valor, pues no fia de vos vna resistēcia pequena. Que biē puede ser vn hōbre valiēte, pero si jamas echa la mano a la espada, tātto tiene de cortesía mia, como de valor suya aquesta opinion, harto tienē desto las opiniones de los estudiosos.

Miserable cosa (dize Seneca) no auer sido miserable y tentado nunca, al fin es pasar la vida sin enemigos, q̄ arguye partes obscenas, falta grande de credito. *Miserū te iudico, quod non fusti miser trā sisti, sine aduersario vitā.* Y esto passa en lo natural, en lo sobre natural que deue passar.

Valgame Dios como viuis sin tentaciones tātto, siēdo tentaciō la vida de todos (como dixo Job) temor tēgo, q̄ no solo es flaqueza, sino traiciō y engaño, porque os auēis puesto de parte de las mismas tentaciones, y assi estān tan lexos ellas de pelear que se ven rogadas.

Que es tē tacion? Vos pētais que son las de san Antonio, y q̄ si no se aparece vn Diabolo, vna fantasma, no os tienta Satanás? La buena cara que os inquietò, la honra que os lleuò los ojos, la dicha de vuestro hermano q̄ os entristezce, la ofensa del enemigo q̄ os imita. Estas no son tentaciones? No las teneis vos por tales, pero mas peligrosas q̄ no essotras quāto peleā desde mas adentro, pero vos auēis puesto el gusto en ellas como auēis de tener por contrariedad lo mismo, que es objeto de vuestro deseo.

De ser pesada la ley de Christo al natural humano, siendo a la verdad, y a la razón tan dulce (dà san Basilio vna razon sutil) ponderando aquel llevar de su Cruz, que

*Basilii lib Reg. fisci disputat. inter roga 6.*

que encarga a sus Fieles Christo. *Tollat Crucem suam*. Que sea esta Cruz han variado muchos, pero en dezir q̄ la figan Christo, y no señalar su Cruz, con que se le parecieren, sino la de los demas, como opuesta dà a entender que deuen de ser o: así es (dize san Basilio) que la Cruz de Christo estuuu en dolores, en disgustos, en penas, y la vuestra en regalos, en gustos, en diuertimientos. Quiere dezir que la Cruz q̄ os dà Dios que lleueis, es la contradiciõ que auéis de hazer a vuestros apetitos, el mortificar de vuestras passiones, el encontraros con vuestros deleytes, pues si vos auéis puesto el gusto en lo mismo que os vedan, es mucho que se os haga la ley dificultosa. Si la Cruz està en que os pógais a los alagos de la cama, y vos estais deseando el obedecerla, si el retratar los pensamientos de honra, de embidia, de odio auia de ser vuestro martirio perpetuo, y es vuestra fiel

*Tertulianus de Corona milit. c. 11* continua, como lleuareis la Cruz de Christo? Si auéis hecho de la Cruz cama (y como dixo Tertuliano) sobre la lança misma que rompía el pecho de Dios hallais segura la cabecera. *Recumbens super hunc, quo perfosum est latus Christi*. Con esto no es marauilla que no padezcais tentaciones de Santos, ni os venga dellas los prouechos que Dios les dà.

## §. III.

**Q**UE A los pecadores que caen le esté bien estas tentaciones, parecia lo mas dificultoso, y será lo mas facil, y lo mas breue; porque pecar sin tentaciones, ni ocasion della mayor culpa es, y menos escusable que pecar tentado, y ocasionado de la persuasiõ del peligro. Luego el que cae mejor le està la tentacion, que le disminuye la culpa, que no la soltura toda que le aumenta la pena. Pues (como dixo bien san Bernardo) no es hombre de razon el que a solo estruendo se dà por vencido, y en quien haze la trompeta el mismo efecto que pudiera hazer la espada. Pues que será el que antes de mouer la guerra, de cobardia propia se entrega aqui el enemigo? No es bueno escusar los pecados, yo lo confieso, achá que fue de nuestros primeros padres, que heredamos entre su culpa, pero que duda tiene q̄ fue menor la de Eua, por auer caydo a la astucia de tan entendida criatura, q̄ si de su sola imaginacion se enseñara; y menor pecado el de Adan, por verse arrebatado de la hermosura, y del amor de la primer muger q̄ rindio alma de hõbre cõ predas superiores, q̄ si maliciosa, è indisculpablemente huiera hechado al arbol la mano. Gran prouidècia es de Dios, q̄ del mal mas cerrado portodas partes sepa sacar al

gũ bien. Grande misericordia es de sus piadosas entrañas permitir tentaciones al pecador q̄ tropieça, para hazer menor la causa de la cayda, y así la razon de su enojo.

O dulce coraçon, infinita ternura, que en medio de mis agrauios hazes camino a tu satisfacion, y andas a buscar disculpas a mis ofensas, como otros doblaran rrazones a sus agrauios! Pareciõle al Nazianzeno, que hazer Dios al hombre barro auia sido infinita Sabiduria para poderle leuantar si cayesse: y yo pienso con buena venia suya, que fue infinito amor por disculparle el auer caydo, y que viendo al Angel de todas partes tan puro y tan obligado, sin razón que le escusasse a la ofensa, y a el le mouiesse al perdon, quiso hazer al hombre de barro resbaladizo para disculparle con aquel achaque quando cayesse. Alomenos David assise lo dezia. *Memorare quæ mea substituta, numquid enim vane, &c.* Acoraos Señor de lo que me hizisteis, que pudiendo hazerme de materia constante formarme de tan fragil materia, de algo me ha de seruir a vuestros ojos, no hizisteis vos en vano flaca mi resistencia, sino para acortar la culpa. *Num quid enim vane.* No fue acaso, sino a prouidencia.

*Nazianzenus Orat. 2 in Pascha.*

*Psalm. 88.*

Pues si en nuestro mismo ser crio Dios a vn tiempo el pecador, bien que entonces justo, y la disculpa el que pudiera ser su enemigo, y la escusa que auia de tener permitirle mas contrarios, es empeñarse a admitir escusas mayores, donde pienso que el no tentar Satanas con demonstraciones grandes los pecadores, no es solo por lo que dixo muy bien san Agustín, de de que eran ya sus amigos. *Amici enim sunt tui*. Sino que viendo los determinados a caer no les quiere ayudar a la escusa, por hazer mayor el pecado.

*Agustinus*

Tanta embidia tiene este mal intencionado Angel en no tentar al malo, como en perseguir al bueno; porque el bueno desea que cayga, y el que cae que de mas crecio. Y no querais vos mas argumento, de qual auéis de ir despeñandoos en la vida, pues vn enemigo que os quiere tã mal, y q̄ os està al lado siẽpre no os ouiera dar vn embion, porque no tengais essa escusa.

Pecado contra el espiritu llaman algunos destos al de pura malicia, porque como nada se quiere, sino con imagen de bien, y essa imagen sea la tentacion de de nuestra voluntad, amar lo malo aun sin afeyte de bueno, no merece nunca disculpa que no la ha de negar, sino que vna ocasion grande, vnos meritos superiores, vna violencia de prendas, o en la hermosura, o en la honra,

o en el agratio, disculpan para có Dios en buena Teologia al que ciegameamente pretēde; al que se irrita. Pero esto no se ha de entender, quādo vos desafiáis las mismas tētaçiones, q̄ estar vos desarmado al que os acomete es desgracia, pero irros desarmado a prouocar su espada es locura. Entra Tamar a darla comida a vn hermano enfermo, atropella la pasiō de vn moço loco los respetos de la piedad de la honra, y rōpe los fiadores de la naturaleza, y quebrātā los de su Dios. Disculpas algunas ofrece a la desgracia de vna doncella la soledad, la fuerça, el parēte sco, q̄ algunas vezes los atreuimientos son tales, que no dan lugar de pretuenirse la resistēcia.

Pero sale Dina bizarra, hermosa a todas armas de no dexar coraçon en pie, pelligra a la irritaciō de vn Principe moço eftragero, a cuya ciudad le trae la curiosidad, la garza, sin necesidad de soltar halcon en su alcance: que escusa puede tener vna muger principal que se fue a fiar de estrangeiros riesgos, y de jubenil templança?

Cae Dauid desde vn corredor q̄ mirò la hermosura de Bersabè: pedaço tuuo de ociosidad, pero escusa le dio tan poderosa, q̄ a tirò a penas de ojos disparado le metio la vala en el coraçon, siendo tanta la distācia, pero andase Salomon moço Principe, regalado a buscar compaña a tema de liuiano, ya no dexar profanidad de su naciō, ni agena que no solicite con mugeres que sobrauan a los dias del año, quanto mas a la decencia de vn Rey Religioso.

Que milagro es, que disculpa puede tener, si auentura el Reyno, la honra, la Sabiduria, la Religion el alma? Hemos menester poner exēplo en nuestras costumbres? No que le veis todos claro. Solicitò a la doncella recogida el Cauallero moço. A papeles, a criados, a dueñas, a amigos (ultima roca dōde dan al trabes las honestidades de mayor borde) por linaje de fuerça, los juzgā Teologos, la importancia para la resistēcia en el hombre, no es mucho que sea para escusa en la muger. Pero enseñase la muchachā desde que nace a cuydar de las manos, gasta la semana en hazer balonas y puños, tiene preuenido el coche para el prado la fiesta, llamò con el ademan la vandada de Caualleros azia el estruio, quexese despues de las ocasiones, si ella vá, no solo a espera, sino a ojeo de caçadores. Acertò vn Cauallero, vn Señor, vn hombre, a ver vna persona de raras partes, la ocasion fue ofrecida, la comunicacion ocasionada, los meritos muchos, no

es disculpa en vn Christiano, pero escusa es en vn moço.

Pero andase el mismo solicitando a demasias, no ay calle, no ay casa, no ay honestidad segura de sus exorbitancias, importuna la nobleça, persigue a los citados medianos, haze violencia en los humildes, y se viste de estruēdos como de galas, busque escusas (q̄ serà graciosa cosa) en sus tētaçiones, que quiera disculparse en vn poblado, quando en vn yerimo son tan peligrosas.

Dos linajes de tentaciones padecio nuestro Redemptor, vnas que le solicitaron a pecar, y otras que le obligaron a padecer, y auendolas padecido ambas por nuestro enseñamiento, veo que no nos propone oy la Iglesia, sino las primeras, porque no tenemos valor para las segundas.

Las primeras tentaciones son vatalia, las segundas son victoria: las primeras es persuadir al pecado engañosamente, o con la apariēcia del bien, o con el engaño del deleyte, o con la sombra de la necesidad, o con la sed de querer ser mas, y esto es pretender el Demonio hazer de su parte vn hombre, con apartarle de Dios, y esto ha de ser con blandura, con disimulacion, con alago, llamandole la galanteria, deslumbrandole la buena cara, inquietandole el mejor lugar, dandole a pēsar o en la felicidad agena, o en el gusto propio. Las segundas son tema de verse en las primeras vencido, como el Dragon de Margarita: las visiones y aspauientos de Antonio, las persecuciones del Tyrano, los dolores y agratios de males merecidos, y estas son como victorias de las passadas, y aun como gozos de aquellas victorias: las primeras son passiones que molestan, las segundas glorias que triunfan.

Lugar valiente en san Pedro *Serui-Petri. i.*  
*tantes in quod, vel quale tempus significaret in eis Spiritus Christi prænunciātes eas que in Christo sunt passiones, et posteriores glorias.* Es menester (dize el Apostol san Pedro) id notando (Files) la diferencia de los tiempos en que os enseña el Espiritu Santo las passiones de Iesu Christo, y sus postreras glorias; que son postreras glorias? No auiendo procedido otras, no sabiendo que pueda auer en Christo gloria no durable, y mas el termino de glorias en plural, cosa que ni de Dios, ni de sus Santos se habia jamas entre Doctos, ni entre vulgares. La verdad es la que vamos diziendo, que son estas segundas tentaciones de

los agravios de aquella noche, y los sucesos della, y llamas el Apostol glorias, siédo tentaciones; porque es gloriosa cosa padecer estas, como imperfeccion ordinariamente el padecer las otras. Así lo dixo, expresivamente el Señor la noche de la Cena al salir Judas de la sala. *Nunc clarificatus es Filius hominis.* Aora está en sus glorias el hijo del hombre: Pues Señor va este ruin Discipulo a hazer la venta, o la entrega de ella, aguardaos la embidia, la ambición la cupidicia en zelada vil, preuiene lazos el Fariseo, busca clavos el Sayon, tuercé espinas el soldado, anda Satanas furioso intigado a vnos, apareciendose a otros, ya estas llamas glorias vuestras? Pues no lo son? El mismo nombre de Satanas dió a Pedro; porque le queria estorbar estas tétaciones que al Demonio oy, porq le incitaua a las otras. Ser tétado es desfayre, ser perseguido es valor.

El trabajo de vn hombre, o muger de prendas, el ruin trato que el amigo le hizo, los testimonios q le leuata, son tétaciones como los estruendos de los muy perfectos, quando se arde el apotento, quando se aparece el vestiglo, quando introduce Satanas los miedos, q son los menos para temer, porque se ve q lo lleua a palos, y q no le valea razones, pues que se acog a la fuerça, y estas son glorias postreras, las primeras, son pasiones, porque son ordinario desatramiento de vna imaginación las ocasiones del gusto, las ocupaciones de juego, la atención a vno deleyte, y a vuestra comodidad por ruin medio, y có ofensa de Dios, y estas son de temer y dellorar, que pues no se declara Satanas por enemigo con vos en las otras, de su parte os tiene en aquellas.

Quando yo veo vn hombre perseguido, por vécedor le doy de tétaciones, q li el Demonio le huieravécido có el pefamiéro gusto, si no le hiziera mal despues, pero corrido de q no le vécio con la ocasion deleytable, haze q se la acuse algun enemigo para que le sirua de infamia lo que el ofrecio por entretenimiento. O postreras glorias de Christo, o reliquias de sus pasiones, quié fuera merecedor de vuestros sentimientos!

Como el Apostol que dize. *Adimpleo in corpore meo ea qua desunt passionu Christi.* Cumpliendo voy en mi cuerpo lo que me falta de las pasiones de Christo. Que cuydadofos andan los Interpretes todos por escufar esta Teologia; de que a la passion de Christo no le falta nada, y que se encuentra la cooperacion de la eficacia, pues fue infinita la eficacia. No se, hablar de feo con modestia, no se como tantos ojos no ha

advertido, q no dize lo q falta a la passio, no lo q en mi falta de las pasiones. *Eaque, &c.* Como si dixera: he hecho lo vno faltame lo otro, ya si dize en mi cuerpo. *In corpore meo.* Y va tratado Pablo de sus trabajos, de sus persecuciones, y de lidiar có ellas hasta la muerte, y dize las pasiones q tocan al alma, ya las he vécido có la gracia de Dios; q me ha ayudado en imitación de Christo. Las segúdas que tocan al cuerpo las voy en mis trabajos cumpliendo: atendí a las tentaciones primeras, faltárame las glorias aora, aquellas eran persuasiones del alma, estas persecuciones del cuerpo. *Adimpleo.*

Y repitiolo gallardaméte en otro lugar duramente entendido siempre. *Nemagnitudo reuelationum extollat me, datus est, mibi stimulus carnis, &c.* Porque no me desvanezan (dize) los faoueres que Dios me ha hecho permite su Magestad vn estímulo, vn Angel de Satanas, y q ande a bofetadas cómigo. Que cógoja ha dado este lugar a los Interpretes, y lo que me la dá a mi es; que ayan pasado todos porque esta fuese tentación fea, no se como tal se ha pasado, tantos me perdonen el hecho, las palabras, la doctrina, el decoro todo está en contrario. *El Hecho;* porq de los cófirmados en gracia no sabemos tal linaje de tétaciones, sino las de los trabajos. *Las palabras;* porque Dios no dá semejates achaques, aunque los permite, y el aguijon, o estímulo, no es que proceda de la carne, sino cótra ella, como a la bestia el palo. Mas que se declara el Apostol, y dize, que es vn Angel de Satanas, q anda aporraços con el, y las tentaciones feas, son metras y dulces alagos, y sonjeros ruegos, deffengaño, no es tentacion de bofetadas esta. *El decoro;* Porque, que persona cuerda auia de escribir en vna carta publica, ni secreta, que andaua tétado en materia tal, aun entre el arrepentimiento de vna cófesió las asquea vn hombre de vergueça, y auia de firmar vn Apostol? Gran mortificacion fue de Agustino auerlas confesado.

Pues que es esto lo que dize el Apostol vn Demonio q le maltratana, y q andaua a palos tras el. *Angelus Satanae.* No viera yo algunos destos Santos q se nos vuelé venir a la Corte vna tentación destas, vn salir lastimado de vn Angel, y no alibrado de otro? Mas veolos bié tratados, no veo señalado ninguno. Pues esta fuera su gloria. Así lo dize el Apostol. *Libenter glorabor in infirmitatibus.* En estos trabajos me gozo mas.

Nueua confirmacion desta verdad nos *Ad Epist. f. da 6.*

2. Corint. 12.

Ad Colof. 1

dá el mismo Doctor del mundo en otra parte. *Non est nobis coluctatio aduersus carnem, & sanguinem sed, &c.* No luchó (dize) con la carne y con la sangre, sino con los Principes de las tinieblas y potestades. Lo comun deste lugar, que se aflija el Apostol de auerlo con enemigos tã grãdes, y yo pienso que es gloriarse, de que ya no lo ha con los pequeños, no quiere de zic apurado estoy en mis luchas, porque no lo he con la carne y con la sangre humanos enemigos, sino con potestades y Principes de obicuridad, poderosos conuatiertes, no quiere dezir, sino ya no peleo con rñines contrarios, que aun asidos para derribados injuria, mas generosa vatalla trabo con espiritus superiores, con imperiales tinieblas tengo la guerra.

Hã Fieles, con que rñines enemigos son nuestras pendencias que aun vencidos del autorizan, quanto vencedores afrentan, siempre hemos de lidiar con vna embidia, con vn odio, con vna passion torpe, o vaxeza, nunca hemos de llegar a vn estado generoso. *Tentatio vos nam aprebandat, nisi humana.* Dezia el Apostol lo mismo, y es comun lectura, *aprebandat.* No os coja tentaciõ sino humana, blando enojo os posea no mas, pero el *aprebandat.* Es leccion aduertida de Doctos, no os coxe, no os echa la mano, sino humana tentaciou. Como si dixera el Apostol, es possible que no tendreis vna tentacion diabolica nunca? No os tentará a fuerças Satanas como a poderosos? Siempre es tentacion humana como de flacos? La gula, la ambicion, la cupidicia, assi passa que hemos de hazer. Ver siquiera estas de passo para vencerlas, que el dexarnos tendir dellas, tanto haze no pasar a las otras con todas ellas, como piedras en la hulla llega el tentador. *Et accedens tentator, &c.*

Las de oy hemos dexado, y aunque sea de passo no caygamos en esta calumnia, si por nuestra desgracia han llegado los Sermones tã a la necesidad misma de agrado que las comedias, que no falta sino que nos pidan particulares.

Y ve se bien, pues, nuestra doctrina toda en las tres ocasiones de oy. La primera, fue pedir a Dios Satanas que hiziesse pan de las piedras, y no se dexasse morir de hambre. Tentacion primera faya con Eua, segundada con Iob, terciada en Christo, y continuada con todos, que no estemos pendientes en nuestras cosas de Dios, que nos valgamos de los medios que mejor pudieremos, y aunque peor, y que ablandemos ley tan dura como el resistir todo lo deley

table sin estar atetos a prouidẽcia tã alta.

Porque os mandò Dios (le dixo a Eua) no comer de este arbol, fois brutos vosotros que no auẽis de valeros de vuest. a industria, sino aguardar a prouidẽcia del Cielo? Si con comer de esta fruta q̄ es sciencia vniuersal de mal y de biẽ os podeis vadear por vosotros. Quiẽ tiene a la mano el remo para nauegar, y aguardar ociosos, vientos de duda. *Eritis sicut Diu.* Por vosotros podreis valeros. Esto mismo le dixo a Iob por su muger. *Benedic Deo, & morere.* Esto si aguardad a mas, q̄ a muladar y a lepra para fiar de Dios, q̄ ya fino es morir no teneis de q̄ asir mas, al pretediẽte q̄ comẽço, por encomẽdar su negocio a Dios, por dezir Missas, por intetar caminos decentes, viẽdo q̄ se le va el tiempo en las esperanças, y q̄ le empeña la virtud a sola paciencia, q̄ se le adelantan otros, y que sabe por que, y como, q̄ le dize, fino q̄ intente el medio ruin, y prohibido, la diligẽcia del riesgo, la de la mala conciencia, q̄ hable, q̄ dẽ, q̄ cõpre, q̄ se valga de lo q̄ pudiere, q̄ es dura cosa estar a solo fiar de vn Dios, q̄ sabe dexar quarẽta dias sin comer. A la muger pobre, y de buen arte q̄ procurò cõ su labor, cõ su tẽplãca, con su verguẽca pidiendo, y cõ su necesidad tolerado passar la vida cõ honra, la dize q̄ a q̄ aguarda, a q̄ Dios haga milagros, no los haziendo, y pudiẽdo ella, que se dexa ver, que admira, que hable, q̄ reciba, que haga vianda de lo que pudiere, y que la ley de la hõra escrita en los pedernales la buelua en panes de sustento.

O enemigo que assi lo dizes tu, pero nã misma flaqueza le ayuda a ello, pues cõ solo mirarle a las manos le puedes dar por vécido. Grandemente lo dixo en vna palabra el Espiritu Santo. *Quam aspera est nimia sapientia in doctis hominibus, & non permanebit in illa ex cors, quasi lapidis virtus probatio erit in illis.* Que aspera es la Sabiduria a los necios, como se desmaya el de flaco coraçõ, como piedra cordial se vedrà a hazer en el la prueua. Dize ailla de la otra piedra del Aguila Plinio, q̄ tocada al coraçõ linianamente desmaya, y dada a beber defatada en el licor, libra de la gota coral, assi dize el Espiritu Sãto, la Sabiduria de Dios, y el fiar de sus verdades y su palabra, mirada assi linianamete, desmaya al q̄ tiene el coraçõ achacoso, porq̄ està encõrrada cõ la Sabiduria de la carne: pero defatada en la cõsideraciõ, y bebida en el espiritu, libra del daño del alma, dura es al carnal la tẽplãca, al ambicioso la modestia, al vègatiuo el perdon mirado assi, pero alcançado al Cielo los ojos, cõsiderado lo



que deue a Dios, el bien q̄ le haze, los daños q̄ le escusa cordial p̄tima es. Tomá pues las piedras que os dá Satanás, pero no las tomeis para comer, q̄ piedras cordiales no se dan, sino para p̄tima, o para fudo, como los Iacintos, el bezoar, tomaldas digo por medicina, no por vianda de las piedras, y la dureza de la ley, hazed droga y viureis, que Dios para q̄ e sudeis y trabajéis en ayunos, y en mortificaciones os la dio, y la piedra bezar para sudar se toma, y vos queréis la para comer. No está su Magestad atenido a pan para sustentaros, fíaos del, que si pecadores os sustenta, justos os remediará de mejor gana.

Si es buena voluntad la de Satanás en remediar vuestra necesidad, porque no la remedia? Si aueis de remediarla vos, no le aueis menester a el, y si aueis de acudir a Dios, para que son vuestras amistades con su enemigo? Y la verdad es, que aueis de acudir a Dios, y el mismo lo echó de ver, y ha menester dezirle, que ha de ser hijo de Dios el que boluiere las piedras en pan. *Si Filius Dei.* Luego hazeros hijos del Diabolo es impossibilitaros de poder hazer lo, en lo natural solo Dios haze pan de las piedras, pues solo produce el trigo de tierra, y tal vez de entre guijarros. En el espíritu Christo es la primer piedra q̄ reprobouaron sus Architectos. *Lapidem quem reprobauerunt edificantes.* Y el solo es el que se ha hecho pan. *Ego sum panis.*

En las costumbres los coraçones de los pecadores en piedras. *Auferam a vobis cor lapideum.* (dize Ezechiel) Estos hazen comida suya como voluntad de su padre. *Meus cibus est.* &c. No es piedra vn auariento, que ama piedras y metales conuertido en todo, y no le haze pan, no solo suyo, sino de pobres tal vez con su gracia? No son piedras los trabajos y la Cruz, y se deleytaua en esso solo Pablo? *Mibi autem absit.* &c. No es piedra la Sabiduria de Dios, dura a la luz de la carne? Y como della come pan el justo. *Cui autem illud pane.* &c. Luego hijos de Dios aueis menester ser, y fíaros del, y no de vuestro enemigo, aun para cometer la materia de esta tétacion: antes bien aui el mismo Dios no os puede asegurar tanto có vuestra industria, aui sin pecado, como có su prouidécia.

Aora notad vna grande ponderacion en san Mateo cap. 10. Embia Iesu Caristo a predicar sus Discipulos, y manda que no lleuen oro, plata, ni dinero alguno, ni vn vestido de sobra, ni vna aforja de ayuda, ni vnos çapatos de necesidad. Veis aqui a los Apostoles como en el Desierto de oy,

desafentos a toda industria, solo a çrosos la prouidencia de Dios, y a su confiça en el, assi no los faltó nada, y el mismo Señor les recomuino en S. Lucas cap. 22. Quando os mandé ir, y embie sin capa, alforja, çapatos, faltoos algo? No Señor, respondieron ellos, pues aora os digo, (dize) q̄ lleuareis vuestras aforjas, que busqueis vuestros vaculos, &c.

Pues Señor si les embiastes antes con solo vuestra cõfiança, y les fue tan bien q̄ no les faltó nada, (ellos lo confesarõ assi) porque les mandais aora que se preuégã? Porque les falte todo. Al principio (dize el Chrysostomo homilia 16. ad Rom. de Priscila, & Aquila) como tiernos en la virtud quiso q̄ no les faltasse nada, y assi los desnudó, hasta de su cuydado, aora q̄ quiere exercitar su valor, y sepan lo q̄ es pobreza les manda cuydar de si. *Quasi dicat tunc vobis omnia auerant, cum miserem vos sine pera, sed nunc volo vos, & paupertate experiri, adbibere, & vos vestra diligentiam, & industriam.* Y trae el exeplo del aue que dá de comer sus hijuelos, y los sustenta en plumas en el nido, y en viendolos crecidos y mayores los ensena a bolar, y que cuyden de si.

Pero mi ponderacion es esta, q̄ no es tanto mas segura la prouidécia de Dios, que nra industria y cuydado aun en su gracia, q̄ quando Dios quiere q̄ no fa te nada a los suyos les máda descuidar de todo, y quando los quiere hazer padecer necessidades el modo q̄ toma es fiar su industria al remedio: pues como queréis fiar de vuestra industria en amistad de Satanás, y ofensa de Dios, q̄ aui en gracia de Dios vna industria basta a grangearos vuestras necesidades. *Non in solo pane.* &c.

Pero este es el daño, q̄ estais vos tã referido a Satanás có vna costubre, q̄ era la misma materia de resistirle, q̄ no pudiendo hazer las piedras pan, fíais q̄ os las aueis de comer hechas piedras, cosa en q̄ vno ruina natural le haze mas poderoso que a Dios. Porque Dios quando cõuierte vna cosa en otra, de tal manera lo haze que destruye la primera, buelue el agua en vino, la bara en serpiente, el pan en su cuerpo, pero destruye la agua, la bara, y la sustancia de pan, buelue vn pecador en justo, destruye el pecado para introducir la gracia, o la misma gracia, como instrumeto suyo la destruye. Pero el pecador persuadido de Satanás, buelue vianda las piedras, quedándose piedras toda via quando las come.

Gustar del pecado no es hazer comida del, y estos pecados no son mas duros q̄ las piedras

Luc. 22.

Chrysostomus hom. 16. ad Rom. de Priscila, & Aquila.

Ezech. 36.

Ecclesiasti. 15.

Cap. 10.

sup

1. Reg. 14.

pedras muchos? Trepò Ionathas en la talla de Saul su padre, por tan asperas breñas, y tã peligrosas, como vn aficionado a vna ocasion, y de riesgo, comiendo cuydados, peligros, ansias, torcedores, riesgos. Que comes hombre, estã loco? Piedras como, y me saben bien, y adoro su dureza, como su ternura, y me enamora el riesgo, como la seguridad, no haze esso Dios.

El Avaro que busca el oro, miẽtras mas se le retira abriendo peñas, desmontando rocas, no come guijarros, y se sustentta de tierra, y tierra se queda? El que pretende lifonjea, miente, sufre, espera, adora, lo que come, no son piedras? Preguntadse lo a su cansancio.

## §. VI.

**P**ERO No lo pongamos en esta tentacion todo, bolued a mirar la vatalla de oy, y vereis a Christo y a Satanas, en opinion de muchos, sobre el arpon del Templo, en la parte que cae a fuera; que Satanas no dexa entrar en lo interior de las cosas, y no os admire que Satanas suba vn hombre a vn lugar tan alto, que en lugar estamos, que deuen de subir algunos por orden del Diabolo a lugares grandes, cõ medios digo suyos: y plega a Dios no sean lugares de Templo, y Ecclesiasticos; no todos los que estan en alto suben por orden de Dios, en esso el Demonio tambien se le parece. La diferencia es, q̄ quando Dios dà vna Dignidad, le pone a vn hombre la Iglesia encima, y Satanas se la pone debaxo. Quiere dar a san Pedro el primer lugar del mundo, y dizele que es piedra, y que sobre el se ha de levantar todo el Templo. *Tu es Petrus, &c.* Quiere tentar a este modo el Demonio, y lleuale a Christo a poner sobre todo el *super pinaculum Templi*. Dõ de quiero que notassedes el primor grãde de san Geronimo, quando le reprehendio a san Pedro aun con nombre de Satanas, el oponerse al di. Stamen de su muerte, estrañando justamẽte tal nombre en amor tal: y responde que el yerro lo merecio, pero que deue repararse, que no pudo errar san Pedro entregandole la Iglesia quando se la prometio. De donde pues tal mudanca, que el que confessaua a Christo Hijo de Dios, aora se oponga a el, y le acuse? A la dignidad prometida se promete tanto san Pedro, que sobre Christo se levantaua pues yo os la pondre encima. (y añade san Bernardo) *Quoties hominibus præesse desidero, toties Deum meum præire contemdo.* Y no es desfacordado el intento, q̄ como Dios quiere asegurar a los suyos, po-

nelos debaxo para zanjarlos, pero como Satanas pretende destruirlos, ponelos en alto para que caygan *Tolluntur in altum*, (dixo allã no se quien) *ut lapsu grauiori* *Claudian. in Rufinũ.* Si el labrara para durar abriera biẽ los cimientos, pero para derribar no ay, para que: en especial que estar sobre todo el Templo de Dios, es tener debaxo todos sus preceptos, que es lo que Satanas persuade a los ambiciosos, y esso a vn harpon de vn texado, para donde jamas huuo escaleras, ni gradas. Que subir por gradas, es subir por meritos, y ya no pretenden los ambiciosos subir, sino bolar. Y subidas de Satanas siẽpre son sin meritos, y sin gradas. El hombre (dize Iob) nace para el trabajo, y para bolar el aue. El Demonio trueca los nacimientos, y las personas de prendas, que son aguilas en sus meritos, haze que trabajen, y que rebienten, y los hombres comunes que no tienen mas prendas, que ser hombres, haze que a diligencias suyas buelen, y suban a mejores lugares.

Y el mayor daño no es esse, sino que vna vez arriba por malos medios quiere que duren, o por acertar mejor, que acaben, y se despeñen. Imaginad a Christo sobre el yerro de vna torre, y vereis que tiene color la tentacion de aqueste enemigo; por que le dize: vos os hallais en este lugar alto, pero peligroso, aqui es imposible teneros, aunque os esteis quedo, pues aniendo de peligrar, no es mejor fiaros de Dios, y obligarle con vuestra confianza, que es cosa que el estima, para que se disculpe vuestra cayda? O como es este (Fieles) el mayor daño del estado de los hombres, y el mayor escandalo de los lugares grandes, el querer se valer de medios peores, que con los que se subio, para conseruarse en ellos. No os podeis tener donde estais, (le dize Satanas) al Ministro, al poderoso, al enemigo, al auaro, a todos los que se enpeñan en riesgos de su conciencia: a pues auẽis de perder honra, y vida, afsidos al primer yerro? No sino echaos a bolar, cõseruad la grandeza, y la estimacion como pudieredes, despeñaos en vnay otra culpa, assegurad con la atrocidad los delitos.

Mucho tienen de tahureria algunos pecados de Corte, donde no estan los mayores peligros en las perdidas, sino en los desquites. Alçase Gerobõan tiranamente cõ diez tribus de Israel, vese sobre el mayor, y la mayor dignidad de su gente, y parecele que si el pueblo va a sacrificar a Ierusalen le podian ir saltando en la

*Bernardus  
brm. 1. sup.  
miss. 11. est.*

3. Reg. 122

obediencia, y hazè bezerros, y idolos en vn monte, donde sacrifique la gente. Espantauame yo, que de Tyrano, no daua en Idolatria, y que la rebelion a su Principe no la estendia hasta su Dios; que estando en alto lugar no se arrojaua otra vez: y lo mejores, que hallò Sacerdotes para la Idolatria, y Angeles que le recibã en Palmas.

Que no es el mayor daño, aunque es bien grande la demasia de los viciosos, y las exorbitancias de los que se despeñan, fino que permitiendo Satanas Angeles al Ministerio la hallen, y no falten Sacerdotes, ni Teologos que sustenten pecados de gente despeñada, y disculpen Hostias de Idolatria, como Religion diferente. De ai se atreue el Demonio a pedirla en su propia persona, como oy a Christo. *Hæc omnia tibi, &c.* Ya se declaró el enemigo, y en fee de que daua, le parecio, que no peligraba la noticia, que como llegue a dar pueda pretender vn Diabolo. Pero verdad, que si auisa en la primer tentacion vaxandose por piedras, y en la segunda, diciendo que se despeñe, que tambien aduertte en la tercera, solicitando a que cayga, y es lo bueno, que el caer ha de ser presente, y luego, y el dar, futuro y dudoso, *Dabo.* Eſto mismo fueran las palabras, con que el Euangelista hizo la preuencion a la promessa. *Ostendit ei omnia Regna mundi.* Enseñò todos los Reynos del mundo. Eſto haze Satanas siempre enseñar: nunca dà nada, fino a verso. No dize allà vn muchacho a otro, quieres darme eſto, y dize el otro: al ver de los ojos. Así es nuestro enemigo, enseñanos las cosas, danoslas à ver, que es quitar las con mas dolor.

1. lbo. 2.

*Quidquid est in mundo concupiscentia carnis, &c.* Todo es deseos de carne, cuydado de ojos, soberuia, y ambicion, y ambicion de vida, no dize que ay las cosas, fino los deseos dellas, y los deseos, no solo son las cosas, fino son las penas quedan. Dezimos en Español, para notar la se queda de vno, no os darà vna sed de agua, y no dezimos bien, que sed si dà, el agua que la mate, no dà el miserable, pero sed antes os la dà, y os la aumenta: así es que to ofrece el Demonio, que de todo el mundo que enseña, no os darà vna gora de agua, fino la sed della toda, y somos tales nosotros, que con el tormento de las cosas negocia Satanas, mas que con ellas mismas, y se dà por tan gustoso el otro, y por tan obligado entre las esperanças impossibles de vn bien, como entre las posesiones del mismo, y quizà mas; porque las posesiones,

o por flacas desengañan, o de alcançadas entibian, y las esperanças de grandes lifon jean, y de dificultosas abrafan.

Y que pecara aquel, por vn pueſto grande poseydo, este por vna aficion alcançada, qual por auerse enriquezido, qual por auerse vègado vaya. Pero q̄ como aduertio bien san Agustín, se este el poderoso sin soltar vn oficio, la hermosura sin dar vn fauor, la hazienda distante, el enemigo seguro, y que te hallè a los pies de Satanas por vnas vanas promessas, ambiciosos, torpes, auaros, y vengatiuos: señal es que no le saben mirar a las manos. Y el en las palabras miente, porque enseña las cosas, y no las dificultades, los Reynos (dize el Euangelista) que le enseñò, no los peligros de llegar a ellos. Horas, hermosuras, haziendas, satisficciones enseña siempre, costas, cuydados, riesgos, diligencias, eſto callalo, y lo bueno lo enseña todo. Y biè se dize que lo enseña, pues quando lo dà (dize S. Gregorio) es tan breue que no parece que lo dio, fino que lo enseñò solamente. *In momento autè temporis, bene ostensa dicuntur; quia tam breui tempore durant; vt ostensa magis, quam data dicantur.*

S. Greg. bo mil. 36.

O pueblo sustentado a sed sola de Satanas, como me duele tu daño! O Cortesanos humildes: o generosos oyentes mios, que es vanidad mentira, sed cuydado, quã to os prometen, que son piedras, que son despeñaderos, que son caidas, aſios a la reſpuesta vitima de Christo. *Dominum tuum adorabis.* A tu Dios adoraràs, y seruiras solamente. Lo primero, ponderad las palabras con que le despiere, *vn de retro.* Quita delante, y vete de tras ya, y cõsiderad (por q̄ juntemos al principio el fin del Sermon) este grande efecto de las tentaciones de Christo: que en estar el Demonio delante de vn camino, o detras en su seguimiento, ay vna gran diferencia, y vn fauor grande. Vais caminando por essa sierra morena a Andalucia, poneſeos vn saltador a la boca de vn passo estrecho, no ay fino valeros de las manos, o sacar pies, porque sin sangre mal proseguireis en vuestro camino. Pero vais caminando seguro, alcançais vn corteo, y dizeos que laieron de la venta donde comisteis vnos ladrones; vos los leuais àrta ventaja, con picar vn poco os esculais de vatalla, que en materia de camino eſtorbar el passo delante, o venir siguièdo detras, es mucha la diferencia. Antes pues de las tentaciones de Christo, y de las voces imperiosas fuyas era el Demonio Satanas y enemigo delante, a los ojos se puso de Eua abraços topò con lob,